

تسہیل

ہشتی زیلو

جلد ثانی

تالیف

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ

تسہیل

نظر ثانی

امام ابن کثیر رحمہ اللہ

مفتی ابوسید شاہ منصور

www.ahlehaq.org

کتاب گھر
ناظم آباد نمبر ۴ - کراچی

علماء اور عوام کے لیے یکساں مفید

تسہیل

بہشتی زیور

جلد ثانی

معاملات - عقوبات

تألیف

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ

www.ahlehaq.org

تسہیل اساتیدہ جامعہ الرشیدین

نظم ثانی حضرت مفتی ابوالبابہ صاحب زید کبیر

مستجاب

ناظم آباد نمبر ۴ - کراچی



نام کتاب	تہذیبِ ہشتی زیور
تالیف	حکیم الامت محمد رفیع الدین اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ
تسہیل	اساتذہ اجماعہ الرشیدیہ
نظر ثانی	حضرت مفتی (مولانا) صاحب زید فاضل
کمپوزنگ اور ڈیزائننگ	حاجہ علی محمد
سن طبع	۱۴۲۷ھ
ناشر	کتاب گھر ناظم آباد نمبر ۳ - کراچی



کتاب گھر

ناظم آباد نمبر ۳ - کراچی

0314-2139797

فہرست عنوانیات

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۲۶	۲- مصاہرت (سرالی رشتہ داری)	۱۷	کِتَابُ النِّكَاحِ
۲۶	۳- رضاعت (دودھ پلانا)	۱۷	نکاح کی فضیلت
۲۷	۴- محرم عورتوں سے اکٹھے نکاح کرنا	۱۷	نکاح کا حکم
۲۷	۵- عورت کا کسی کے نکاح میں ہونا	۱۸	اولاد کے فائدے
۲۸	۶- عورت کا عدت میں ہونا	۱۸	نکاح کی برکتیں
۲۸	۷- بیک وقت چار سے زائد عورتوں سے نکاح کرنا	۱۹	گھر کے اخراجات کی ذمہ داری
۲۸	۸- کسی آسمانی دین کا قائل نہ ہونا	۱۹	بیوی سے بے جالا ڈنہ کرے
۲۸	منہ بولی رشتہ داری کا حکم	۱۹	کیسی عورت کا انتخاب کیا جائے؟
۲۹	ولی کا بیان	۲۰	سب سے زیادہ حق کس کا ہے؟
۳۱	• خیابلوغ	۲۰	اولاد کو شیطانی اثرات سے محفوظ رکھنے کا طریقہ
۳۳	کفایت (برابری) کا بیان	۲۰	ولیمہ کیسا ہونا چاہیے؟
۳۳	• نسب میں برابری	۲۱	شوہر کے حقوق
۳۳	• مسلمان ہونے میں برابری	۲۲	بیوی کے حقوق
۳۴	• دینداری میں برابری	۲۴	نکاح کیسے منعقد ہوتا ہے؟
۳۴	• مال میں برابری	۲۴	نکاح کے گواہ ضروری ہیں
۳۴	• پیشہ میں برابری	۲۵	وہ عورتیں جن سے نکاح حرام ہے
۳۵	مہر کا بیان	۲۵	نکاح حرام ہونے کے اسباب
۳۵	• مقدارِ مہر	۲۵	۱- قرابت (نسبی رشتہ داری)

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۴۹	۱۔ طلاق رجعی	۳۵	• مہر فاطمی
۴۹	۲۔ طلاق بائن	۳۹	• مہر مثل
۴۹	۳۔ طلاق مغلظ	۳۹	کافروں کے نکاح کا بیان
۴۹	دوسری تقسیم باعتبار الفاظ	۴۰	بیویوں میں برابری کرنے کا بیان
۵۰	صریح اور کنایہ	۴۱	(ضافہ)
۵۱	رضعتی سے پہلے طلاق	۴۱	منگنی کے وقت ایجاب و قبول
۵۱	رضعتی کے بعد طلاق	۴۱	منگنی کے بعد بغیر کسی شرعی عذر کے انکار کرنا
۵۲	تین طلاقیں کا حکم	۴۱	تین مرتبہ ایجاب و قبول ضروری نہیں
۵۳	حلالہ کی شرط پر نکاح	۴۱	برادری میں نکاح کرنے کی پابندی
۵۳	کسی شرط پر طلاق دینا	۴۱	عیسائی اور یہودی عورت سے نکاح
۵۵	بیمار کی طلاق	۴۲	سیدہ کا نکاح غیر سید کے ساتھ
۵۶	طلاق رجعی کے بعد رجوع	۴۲	نکاح پڑھانے کی اجرت
۵۸	ایلاء	۴۳	کِتْبَةُ الرِّضَاعِ
۵۸	(بیوی کے پاس نہ جانے کی قسم کھانا)	۴۳	(دودھ پینے اور پلانے کا بیان)
۶۰	خلع	۴۶	کِتْبَةُ الرِّفَاقِ
۶۲	ظہار	۴۶	طلاق کی مذمت
۶۲	(بیوی کو ماں کے ساتھ تشبیہ دینا)	۴۷	طلاق دینے کا طریقہ
۶۴	• ظہار کا کفارہ	۴۸	کس کی طلاق واقع ہوگی، کس کی نہیں؟
۶۴	لعان	۴۹	طلاق کی اقسام
۶۴	(بیوی پر جہت لگانے کا حکم)	۴۹	پہلی تقسیم باعتبار حکم

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۷۸	(قسم کھانا)	۶۵	عدت کا بیان
۷۸	• حتی الامکان قسم سے بچنا چاہیے	۶۷	• موت کی عدت
۷۸	• قسم کے الفاظ	۶۸	• عدت کے دوران سوگ
۷۹	• جن الفاظ سے قسم نہیں ہوتی	۶۹	ثبوت نسب
۷۹	• گزشتہ کام پر قسم	۷۱	پرورش کا حق
۸۰	• آئندہ ہونے والے کام پر قسم	۷۱	• پرورش کی مدت
۸۰	• گناہ کرنے کی قسم	۷۲	نفقہ کا بیان
۸۰	• غصے میں قسم	۷۲	(خوراک، پوشاک، رہائش)
۸۰	• قسم کا کفارہ	۷۳	• بیوی کی رہائش
۸۱	• بھول کر یا زبردستی قسم توڑنا	۷۵	(ضافہ)
۸۱	• گھر میں جانے کی قسم	۷۵	مفقود
۸۳	• کھانے پینے کی قسم	۷۵	(لاپہ فسخ کی بیوی کا حکم)
۸۴	• نہ بولنے کی قسم	۷۶	تحریری طلاق
۸۴	• بیچنے اور خریدنے کی قسم	۷۶	غصہ میں طلاق
۸۵	• نماز روزہ کی قسم	۷۶	جبراً طلاق لکھوانا
۸۵	• متفرقات	۷۷	سفر میں عدت شروع ہو جانا
۸۶	نذر (منت) ماننا	۷۷	عدت کے دوران سفر کرنا
۸۶	• نذر پوری کرنا	۷۷	عدت میں سفر حج
۸۶	• روزہ کی نذر	۷۷	عدت میں علاج کے لیے نکلنا
۸۷	• نماز کی نذر	۷۸	کتاب (الایمان)

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۹۵	سرقہ کا انصاب	۸۷	رقم کی نذر
۹۶	جن چیزوں کی چوری پر باتھ نہیں کرتا	۸۸	کھانا کھلانے کی نذر
۹۶	حد سرقہ کی کیفیت	۸۸	نذر میں جگہ، وقت یا فقیر وغیرہ کی تعیین
۹۷	چوری ثابت ہونے کے طریقے	۸۹	جانور ذبح کرنے کی نذر
۹۷	چوری کے مال کا حکم	۸۹	غیر شرعی کام کی نذر
۹۷	ڈاکر ڈالنے کی سزا	۸۹	غیر اللہ کے لیے نذر
۹۷	ڈاکر کی سزا کی کیفیت	۹۰	متفرقات
۹۹	حد شرب (شراب نوشی کی سزا)	۹۱	(ضائفہ)
۱۰۰	حد قذف (زنا کی تہمت لگانے کی سزا)	۹۱	نذر ذبح میں قیمت صدقہ کرنا
۱۰۰	حد ارتداد (مرتد ہونے کی سزا)	۹۲	کتاب (فیروزہ)
۱۰۱	ارتداد ثابت ہونے کی شرائط	۹۲	حد زنا (زنا کی سزا)
۱۰۱	مرتد کا حکم	۹۲	حد زنا کا سبب
۱۰۲	اجم تہیہ	۹۲	حد زنا کی تفصیل
۱۰۲	عوام کو حد و دوا جاری کرنے کا اختیار نہیں	۹۳	ثبوت زنا کے دو طریقے
۱۰۳	تعزیر	۹۳	• گواہی
۱۰۳	استاذ طلبہ کو کس حد تک مار سکتا ہے؟	۹۳	• اقرار
۱۰۳	مالی تعزیر (کسی پر مالی جرم مانہ لگانا)	۹۳	حد لگانے کا طریقہ
۱۰۳	قصاص و دیت کے احکام	۹۴	کوڑوں کی سزا کا قانون
۱۰۴	قتل کی اقسام	۹۵	جن صورتوں میں حد نہیں لگتی
۱۰۴	۱۔ قتل عمد	۹۵	حد سرقہ (چوری کی سزا)

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۱۱۲	شجاج کا حکم	۱۰۴	۲- شبہ عمد
۱۱۲	جائزہ	۱۰۴	۳- قتل خطا
۱۱۴	وہیت کا بیان	۱۰۵	قصاص واجب ہونے اور نہ ہونے کی صورتیں
۱۱۴	وہیت کی تفصیل	۱۰۶	۴- قتل قائم مقام خطا
۱۱۵	عاقبہ کی تفصیل	۱۰۷	تیسری اور چوتھی قسم کا حکم
۱۱۶	وہیت وصول کرنے کا طریقہ	۱۰۷	۵- قتل بسبب
۱۱۶	معافی کے بعد قصاص کا مطالبہ کرنا	۱۰۷	گفارہ قتل
۱۱۶	بچہ ماں کے نیچے دب کر مر گیا	۱۰۷	جسم کے مختلف اعضا میں قصاص
۱۱۷	کسی کے ہاتھ سے بچہ گر کر مر گیا	۱۰۷	اعضا میں قصاص کا ضابطہ
۱۱۷	ٹریفک حادثہ میں مرنے والے کا حکم	۱۰۷	• ہاتھ، بازو اور ٹانگ
۱۱۸	وہیت یا تاوان کی صورتیں	۱۰۸	• ناک کا نرم حصہ
۱۱۸	• بالوں میں	۱۰۸	• کان
۱۱۹	• آنکھوں میں	۱۰۸	• آنکھ
۱۱۹	• ناک میں	۱۰۹	• دانت
۱۱۹	• دانتوں میں	۱۱۰	• زبان
۱۲۰	• زبان کی وہیت	۱۱۰	• عضو متاسل
۱۲۰	• جیزوں کی وہیت	۱۱۰	• ہونٹ
۱۲۱	• قاعدہ	۱۱۱	زخم کی اقسام اور احکام
۱۲۱	• ہاتھ پیر کی وہیت	۱۱۱	جراحت کا حکم
۱۲۲	• پستان کی وہیت	۱۱۱	سر کے زخم (شجاج)

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۱۳۸	شرکت کی تعریف و اقسام	۱۲۲	• آلات متاصل کی ویت
۱۳۸	۱- شرکت الملک	۱۲۳	• پیٹ کی ویت
۱۳۹	۲- شرکت العقد	۱۲۴	کتاب (فہرست)
۱۳۹	۱- شرکت الاموال	۱۲۴	جہاد کے احکام
۱۳۹	۲- شرکت الاعمال	۱۲۴	جہاد کی تعریف
۱۳۹	۳- شرکت الوجود	۱۲۵	قیدیوں کا معاملہ
۱۴۰	مشارکہ کے بنیادی قواعد	۱۲۶	خام و باندی بنانے کا بیان
۱۴۰	منافع کی تقسیم	۱۲۷	جزیہ
۱۴۱	نفع کی شرح	۱۲۸	کتاب (الذکر والذکر)
۱۴۲	نقصان میں شرکت	۱۲۸	(مرتد کے احکام)
۱۴۲	سرمایہ کی نوعیت	۱۳۰	کتاب (القطر)
۱۴۶	کتاب (وقف)	۱۳۰	(زمین پر پڑی ہوئی چیز کے احکام)
۱۴۶	(وقف کے احکام)	۱۳۲	کتاب (الشركة)
۱۴۷	(ضائف)	۱۳۲	(شرکت کے احکام)
۱۴۷	مسجد کب شرعی مسجد ہو جاتی ہے؟	۱۳۶	(ضائف)
۱۴۷	مسجد یا مدرسہ سے قرآن منتقل کرنا	۱۳۶	باپ اور بیٹوں کی مشترک کمائی
۱۴۷	قبرستان کے درختوں کا پھل	۱۳۶	بھائیوں کی مشترک کمائی
۱۴۷	قبرستان کے درخت کا ٹکڑا	۱۳۷	شریک کو ملازم رکھنا
۱۴۸	مسجد کے لیے وصیت کی رقم مدرسہ پر خرچ کرنا	۱۳۷	مشترک زمین میں ایک شریک کا درخت لگانا
۱۴۸	داروں کے ضرورت مند ہوتے ہوئے وقف کرنا	۱۳۸	مشارکہ کا تصور

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۱۶۹	۲- خیار رویت (دیکھتے بغیر چیز خریدنا)	۱۴۸	وقف کی زمین بدلنا
۱۷۰	۳- خیار عیب (سودے میں عیب نکل آنا)	۱۴۸	مسجد کے نیچے دکانیں بنانا
۱۷۲	بیع باطل اور فاسد	۱۴۸	ایک مسجد کا سامان دوسری میں منتقل کرنا
۱۷۵	(ضافہ)	۱۴۹	مسجد میں آتے جاتے سلام کرنا
۱۷۵	آزاد عورت کی خرید و فروخت	۱۴۹	مسجد میں مانگنا
۱۷۵	بیعانہ کی رقم ضبط کرنا	۱۵۰	مسجد میں کھانا پینا اور سونا
۱۷۵	قسطوں پر خرید و فروخت	۱۵۰	مسجد کی جگہ کی تبدیلی
۱۷۶	انعامی یا نذر خریدنا	۱۵۰	مسجد کی رقم مدرسہ یا غریبوں پر خرچ کرنا
۱۷۶	پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ اور سود کا حکم	۱۵۱	پرانے قبرستان پر مسجد بنانا
۱۷۶	فرضی بیع	۱۵۲	کتاب البیوع
۱۷۷	جائیداد کسی اور کے نام کرنا	۱۵۲	(خرید و فروخت کے احکام)
۱۷۷	وقت مقرر سے پہلے ادائیگی کی شرط پر قرض میں کمی کرنا	۱۵۲	رزق حلال کی جستجو
۱۷۷	تصویر اور مجسمے کی تجارت	۱۵۸	خرید و فروخت کے چند بنیادی قواعد
۱۷۸	بہت (المراعات والتولیات)	۱۶۲	عقد بیع کا بیان
۱۷۸	(قیمت خریدتا کر نفع کے ساتھ یا اسی قیمت پر بیچنا)	۱۶۳	قیمت کا بیان
۱۷۸	مراجحہ کا بیان	۱۶۵	سودا معلوم ہونے کا بیان
۱۷۹	مراجحہ کے احکام کا خلاصہ	۱۶۶	بیع مؤجل
۱۸۲	بہت (الزبایا)	۱۶۶	(ادھار ادائیگی کی بنیاد پر بیع)
۱۸۲	(سودا اور سودی لین دین)	۱۶۸	خیار کی تین اقسام
۱۸۳	سونا چاندی اور ان کی بنی ہوئی چیزیں	۱۶۸	۱- خیار شرط (واپسی کی شرط لگانا)

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۱۹۶	فرائض کا وقت	۱۸۵	کانڈی رسی کے بدلے سونے چاندی کی خرید و فروخت
۱۹۸	بہت القرض	۱۸۵	توس کریا بیگانے سے ناپ کر بکنے والی چیزیں
۱۹۸	(قرض کا مین، مین)	۱۸۷	نر سے ناپ کر یا گن کر بکنے والی چیزیں
۱۹۹	بیاض و رت قرض کی مذمت	۱۸۷	آخری چار اقسام کا خدصہ
۲۰۰	قرض کی ادائیگی کی مدت	۱۸۸	بہت (السلم)
۲۰۱	کتابت کفالت	۱۸۸	(پیشگی قیمت سے روٹی چیز بیچنا)
۲۰۱	(اس سے قرض کی ذمہ داری لینا)	۱۸۸	سلم کا معنی
۲۰۳	کتابت (الموالت)	۱۸۹	سلم کی شرائط
۲۰۳	(اپنی رقم دینا اور اس کے لئے قرض لینا)	۱۹۲	بیع سلم درست ہونے کے لیے چند ضروری باتیں
۲۰۵	کتابت (القضاء)	۱۹۲	بیع کی تعیین
۲۰۵	(مبذوقہ قضا قبول کرنے کے احکام)	۱۹۲	قیمت کی تعیین
۲۰۵	قاضی کے لیے ضروری شرائط	۱۹۳	مکمل قیمت کی ادائیگی
۲۰۶	محکم قضا کے اسباب و ادب	۱۹۳	مدت کی تعیین
۲۰۸	قضا کے پانچ مراحل	۱۹۳	جحد کی تعیین
۲۰۸	۱- سماعت و دعویٰ	۱۹۳	بیع کی دستیابی
۲۰۸	۲- مدعی حلیہ کا اقرار	۱۹۴	چند مسائل
۲۰۹	۳- مدعی کی طرف سے ثبوت	۱۹۵	بہت (الاستصناع)
۲۰۹	۴- مدعی علیہ کی طرف سے قسم	۱۹۵	(آرڈر پر کوئی چیز بیوان)
۲۰۹	۵- مدعی علیہ کی طرف سے انکار	۱۹۵	مصنوع و رسم میں فرق
۲۱۰	فیصلہ پر نفاذ	۱۹۶	استصناع اور بارہ میں فرق

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۲۲۲	منافع کی تقسیم	۲۱۰	ناحق دھوکے سے لے کر جہت کی وصولی
۲۲۳	مضاربہ کو ختم کرنا	۲۱۱	کِتَابُ الشَّاهَادَةِ
۲۲۵	کِتَابُ الْوَلَايَةِ	۲۱۱	(گواہی دینا)
۲۲۵	(امانت رکھنا)	۲۱۱	گواہی کی تعریف
۲۲۹	کِتَابُ الرِّقْنِ	۲۱۱	گواہی کا حکم
۲۲۹	(گروہی رکھنا)	۲۱۱	گواہی کا نصب
۲۳۰	کِتَابُ الْغَارِبَةِ	۲۱۲	جن لوگوں کی گواہی قبول نہیں
۲۳۰	(کوئی چیز استعمال کے لیے لینا)	۲۱۲	عادل ہونے کی شرط
۲۳۲	کِتَابُ الْهَبَةِ	۲۱۲	بغیر دعویٰ کے گواہی دینا
۲۳۲	(تحفہ دینا)	۲۱۳	گوہوں کا تزکیہ (کردار کی تحقیق اور اطمینان)
۲۳۳	بچوں کو بیہ کرنا	۲۱۳	گواہ کا قسم اٹھانا
۲۳۵	بیہ دے کر واپس لینا	۲۱۴	کِتَابُ الصَّلَاحِ
۲۳۶	صدقہ اور خیرات	۲۱۴	(صلح کرنا)
۲۳۷	(اضافہ)	۲۱۶	کِتَابُ الْوَكَايَةِ
۲۳۷	بلا حذر بیہ قبول نہ کرنا	۲۱۶	(کسی کو وکیل بنانا)
۲۳۷	اولاد کو ہم ز یاد دینا	۲۱۸	وکیل کو برطرف کرنا
۲۳۷	بیہ میں قبضہ کی تفصیل	۲۱۹	کِتَابُ الْمَضَارِبَةِ
۲۳۸	کِتَابُ الْحَبَاثَةِ	۲۱۹	(کاروبار کے لیے رقم دینا)
۲۳۸	(کرایہ کے احکام)	۲۲۱	مضاربہ پر ایک نظر
۲۳۹	اجارہ (لیزنگ) کے بنیادی قواعد	۲۲۲	مضاربہ کا کاروبار

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۲۵۵	(ذبح کے مسائل)	۲۴۱	کراہ کا قہین
۲۵۵	ذبح کرنے کا طریقہ	۲۴۲	چارہ کے چند مسائل
۲۵۶	حلال و حرام جانور	۲۴۲	اجیر سے تاوان لینا
۲۵۷	(ضائفہ)	۲۴۳	چارہ کو فسد
۲۵۷	پانی میں واڈا لے بیانی شنب ہونے سے پھل مرنی	۲۴۴	اچارہ فقر بردین
۲۵۷	حلال جانور میں سات چیزیں حرام ہیں	۲۴۶	کتابُ الغنصہ
۲۵۷	ذبح کے وقت قبلہ رخ ہونا	۲۴۶	(کوئی چیز زبردستی چھین لینا)
۲۵۷	عقدہ کے اوپر سے ذبح کرنا	۲۴۸	کتابُ الشفعة
۲۵۸	بندوق اور ٹیل کا شکار	۲۴۸	(شفعة کا بیان)
۲۵۸	مشینی ذبیحہ	۲۴۸	فیصد میں تاخیر سے حق شفعة باطل نہیں ہوتا
۲۵۸	ذبیحہ کے حلال ہونے کی شرط	۲۴۹	(ضائفہ)
۲۵۹	کتابُ (الاضحیۃ)	۲۴۹	حق شفعة میں ترتیب کی تفصیل
۲۵۹	(قربانی کے احکام)	۲۴۹	شفعة سے بچنے کے لیے قیمت زیادہ لکھوانا
۲۵۹	قربانی کی نسیبت	۲۵۰	کتابُ (القسمۃ)
۲۵۹	قربانی کی نسیبت وراثہ	۲۵۰	(مشترک چیز تقسیم کرنا)
۲۶۰	قربانی کا پورا واجب ہے؟	۲۵۱	کتابُ (الزکوۃ)
۲۶۰	قربانی کا وقت	۲۵۱	(کھیت بنائی پر دینا)
۲۶۱	قربانی خود ذبح کرنا بہتر ہے	۲۵۲	کتابُ (المساقاۃ)
۲۶۱	کسی کی طرف سے بلا اجازت قربانی کرنا	۲۵۲	(بارغ بنائی پر دینا)
۲۶۲	قربانی کے جانور	۲۵۵	کتابُ (الذباۃ)

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۲۶۷	مقروض پر قربانی کا وجوب	۲۶۲	ایک جانور میں شریعت
۲۶۸	گھسے ہوئے دانٹوں والے جانور کی قربانی	۲۶۲	قربانی کا جانور گم ہو گیا
۲۶۸	ذبح کی دم کا اعتبار نہیں	۲۶۳	قربانی کے جانور کی عمر
۲۶۹	باب (العقیقۃ)	۱۶۳	عیب دار جانوروں کا حکم
۲۶۹	(عقیقہ کرنا)	۲۶۴	خاص جانور کی قربانی
۲۶۹	عقیقہ کا وقت اور مقصد	۲۶۴	جانور خریدنے کے بعد عیب دار ہو گیا
۲۶۹	عقیقہ کا جانور	۲۶۵	گاہ بھن جانور کی قربانی
۲۶۹	ایک من گھڑت رسم	۲۶۵	گوشت کی تقسیم
۲۷۰	عقیقہ کے جانور کی شرائط	۲۶۵	کھان وغیرہ کا حکم
۲۷۰	عقیقہ کا گوشت	۲۶۶	فقیرانہ قربانی کی نیت سے جانور خریدا
۲۷۰	(ضافہ)	۲۶۶	قربانی کے دنوں میں قربانی نہ کر سکا
۲۷۰	عقیقہ کی ہڈیاں توڑنا	۲۶۶	قربانی کی منت ماننا
۲۷۱	کتاب (الحظرواللباحۃ)	۲۶۶	ایصال ثوب کے لیے قربانی
۲۷۱	(جانز اور ناجائز چیزوں کا بیان)	۲۶۶	قربانی کی وصیت کرنا
۲۷۱	کھانے پینے کی چیزیں	۲۶۶	غیر مالک سے جانور خریدنا
۲۷۱	حرام مال سے خریدا ہوا کھانا	۲۶۷	(ضافہ)
۲۷۱	ناپاک پانی سے سینی ہوئی مہزی	۲۶۷	قربانی کے جانور کے دودھ، گوبر اور اون کا حکم
۲۷۱	ناپاک پانی پینے والے جانور کا دودھ	۲۶۷	خراب تھن والے جانور کی قربانی
۲۷۱	سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا پینا	۲۶۷	قربانی میں حرام آمدن والے کی شرکت
۲۷۲	حرام ایندھن سے پکا ہوا کھانا	۲۶۷	حرام مال میں قربانی کا حکم

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۲۷۸	لباس اور زیور	۲۷۲	حلال و حرام آمدن
۲۷۹	(ضائف)	۲۷۲	بینک اور بیرونی کمپنی میں ملازمت
۲۷۹	مسنون لباس کی تفصیل	۲۷۲	سینئر کی ملازمت
۲۷۹	مردوں کے لیے دنداسہ کا حکم	۲۷۲	حکومت کا ضبط کردہ مال خریدنا
۲۸۰	بالوں کے احکام	۲۷۳	غیر تعلیم یافتہ شخص کا معالج بننا
۲۸۲	(ضائف)	۲۷۳	خریداری کے وکیل کا زیادہ قیمت وصول کرنا
۲۸۲	ڈاڑھی منڈانا یا کٹانا	۲۷۳	وکیل کا دکاندار سے کمیشن لینا
۲۸۲	عورتوں کا جوڑا باندھنا	۲۷۴	پردے کے احکام
۲۸۳	مصنوعی بال کاٹنا	۲۷۴	عورت کا تمام بدن ستر ہے
۲۸۳	عورت کا چہرے کے بال صاف کرنا	۲۷۴	عورت کا عورت سے پردہ
۲۸۳	زیر ناف صفائی کی حدود	۲۷۵	کافر عورتوں سے پردہ
۲۸۴	سہام کے احکام	۲۷۵	عورت کا نہ محرم مرد کو دیکھنا
۲۸۴	کافر کو دعا مانگنا یا جواب دینا	۲۷۶	(ضائف)
۲۸۴	سین کو مس کرنا مکروہ ہے؟	۲۷۶	تا باغ محرم کے ساتھ سفر
۲۸۴	خط کے سلام کا جواب	۲۷۶	محرم والی عورت کے ساتھ سفر
۲۸۵	باتھ کے اشارہ سے سلام کرنا	۲۷۶	پردہ فرض ہونے کی عمر
۲۸۵	سلام کا جواب سنانا	۲۷۷	جنسی عورت سے بات کرنا
۲۸۵	تصویر کے احکام	۲۷۷	غیر محرم کو سلام کرنا
۲۸۵	نصف و تزئین کی تصویر	۲۷۷	عورت کا بازار سے سامان لانا
۲۸۵	بزرگوں کی تصویر رکھنا	۲۷۸	لباس اور زیب و زینت

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۲۹۱	بدل کر آئے ہونے سے ان کا حکم	۲۸۶	کافروں کے ساتھ معاملات
۲۹۱	کھانے کے آداب	۲۸۶	کفار کی مذہبی دعوؤں میں شرکت
۲۹۳	پینے کے آداب	۲۸۶	کفار سے دوستی اور میل جول
۲۹۳	گالی کے بدلے گالی دینا جائز نہیں	۲۸۶	کافر کی عیادت و تعزیت
۲۹۳	ایک ہاتھ سے مصافحہ کرنا	۲۸۷	پانی اور چراگاہ کے احکام
۲۹۳	رخصت ہوئے وقت مصافحہ کرنا	۲۸۷	چشمہ میں سب لوگ شریک ہیں
۲۹۳	متعین جہد فتن کی وصیت	۲۸۷	پائپ میں پانی آنے سے عینیت ثابت ہونا
۲۹۳	علاج معالجہ کے احکام	۲۸۷	چراگاہ میں سب کا حق ہے
۲۹۳	اجزائے تربیتی کی چار قسم	۲۸۸	متفرق مسائل
۲۹۳	داخلی اور خارجی استعمال	۲۸۸	مکان اور مکان وغیرہ میں قرآنی آیات لٹکانا
۲۹۵	کسی چیز کی ممانعت کی وجوہات	۲۸۸	اخبار اور سرکاری خطوط میں قرآنی آیات لکھنا
۲۹۵	جمادات کا بیان	۲۸۸	قرآنی آیات والے کاندوں میں پڑیاں باندھنا
۲۹۷	سیال نشہ آور چیزیں	۲۸۹	اخبار میں لکھی ہوئی آیات کو بے وضو چھونا
۲۹۸	اکل کے داخل یا خارجی استعمال	۲۸۹	خاندانی منصوبہ بندی اور اسقاط حمل
۲۹۹	نباتات کا بیان	۲۸۹	فاسق بیٹے سے قطعہ تعاقب
۲۹۹	حیوانات کا بیان	۲۹۰	قرآن مجید گرجائے تو اس کو بوسہ دینا
۳۰۲	مختلف جانوروں کے انڈے	۲۹۰	پھٹے پرانے قرآن مجید اور کتب حدیث کو جلانا
۳۰۳	حیوانی فضلات کا بیان	۲۹۰	ناجائز کاموں پر مشتمل دعوت میں جانا
۳۰۳	چند متفرق چیزیں	۲۹۰	دھوبی سے کپڑا ضائع ہونا
۳۰۵	تبدیل ماہیت کا بیان	۲۹۰	زخمی کے علاج کا خرچ وصول کرنا

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۳۱۸	کتاب الوصیۃ والبیراث	۳۰۸	علاج کے وقت ستر چھپانے کے مسائل
۳۱۸	(وصیت اور میراث کے احکام)	۳۰۹	حقوق کا بیان
۳۲۲	(صافہ)	۳۰۹	والدین کے حقوق
۳۲۲	نکاح کے بعد عسرتی سے پہلے انتقال	۳۰۹	والدین کے انتقال کے بعد ان کے حقوق
۳۲۲	بہن کا بھائیوں سے میراث نہ لینا	۳۰۹	سوتیلی ماں
۳۲۲	پرائیڈنٹ فنڈ میں ورثہ	۳۰۹	بڑا بھائی
۳۲۳	پنشن کی رقم کا حکم	۳۰۹	رشتہ داروں کے حقوق
۳۲۳	زندگی میں وراثت کی تقسیم	۳۱۰	سسرالی رشتہ دار
۳۲۳	بہنوں کو جہیز دینے سے ان کا حصہ ختم نہیں ہوتا	۳۱۰	عام مسلمانوں کے حقوق
۳۲۴	جہیز اور مہر میں وراثت	۳۱۱	ہمسایہ کے حقوق
۳۲۴	نکاح ثانی سے بیوہ میراث سے محروم نہ ہوں	۳۱۲	محتاج اور معذور کے حقوق
۳۲۴	وارث کو حاق کرنا	۳۱۲	عام انسان کے حقوق
۳۲۵	متفق مسائل	۳۱۲	حیوانات کے حقوق
	***	۳۱۲	ایک بہابہات
		۳۱۳	حقوق والدین

کِتَابُ النِّكَاحِ

نکاح کی فضیلت:

حدیث شریف میں ہے ”دنیا ایک استعسا کی چیز ہے اور دنیا کی چیزوں میں سب سے اچھی چیز نیک عورت ہے۔“
یعنی دنیا میں اگر نیک عورت میسر آجائے تو بہت بڑی نعمت اور حق تعالیٰ شانہ کی رحمت ہے کہ خاوند کی راحت اور اس کی دین و دنیا میں کامیابی کا سبب ہے، ایسی عورت سے دنیا میں بھی راحت میسر ہوتی ہے اور آخرت کے کاموں میں بھی مدد ملتی ہے۔
حدیث شریف میں ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”نکاح میرا طریقہ اور میری سنت (مؤکدہ) ہے۔“ نیک و رورایت میں ہے: ”جو میری سنت پر عمل نہ کرے وہ مجھ سے نہیں۔“

حدیث شریف میں ہے ”نکاح کر، اس سے کہ میں (قیمت میں) تمہاری عورت دیگر امتوں پر فخر کروں گا۔“
یعنی رسول اللہ ﷺ کو یہ بات بہت پسند ہے کہ آپ کی امت کثرت سے ہو اور دوسری امتوں سے زیادہ ہو، تاکہ ان نے اعمال زیادہ ہونے کی وجہ سے آپ کو بھی زیادہ ثواب اور قرب ہی نصیب ہو، اس سے کہ آپ کی امت میں جو کوئی جو کچھ بھی عمل کرتا ہے وہ آپ ہی کی تعظیم کی بنا پر کرتا ہے، پس عمل کرنے والے جتنے زیادہ ہوں گے، آپ کو اتنا زیادہ ثواب ہوگا۔

حدیث شریف میں ہے ”قیمت کے دن کل ایک سو بیس صفیں ہوں گی جن میں چالیس صفیں دوسری امتوں کی ہوں گی اور اسی صفیں رسول اللہ ﷺ کی امت کی ہوں گی۔“

حدیث شریف میں ہے ”جس شخص کی استطاعت ہو (یعنی عورت کے حقوق دائرہ کے) تو سے چاہیے کہ نکاح کرے۔ ورنہ جس کے پاس اتنی استطاعت نہ ہو کہ عورت کے حقوق ادا کر سکے تو اس کو چاہیے کہ روزہ رکھے، بیشک روزہ اس کی ثبوت کو توڑ دے گا۔“

نکاح کا حکم:

اگر مرد کو عورت کی خواہش بہت زیادہ نہ ہو بلکہ معتدل اور درمیانی درجہ کی ہو اور عورت کے ضروری اخراجات برداشت

کر سکتا ہو تو ایسے شخص کے لیے نکاح سنت مؤکدہ ہے اور جس کو بہت زیادہ خواہش ہو تو ایسے شخص کے لیے نکاح واجب اور ضروری ہے۔ اس لیے کہ یہی صورت میں خطرہ ہے کہ زنا میں مبتلا ہو جائے گا اور رُشہوت کے سخت تقاضے کے ہوجو ذاتی استطاعت نہیں کہ عورت کے نہ وری حقوق ادا کر سکے تو یہ شخص کثرت سے روزے رکھے، پھر جب اتنی گنجائش ہو جائے کہ عورت کے حقوق ادا کر سکے تب نکاح کرے۔

اولاد کے فائدے:

حدیث شریف میں ہے: ”اولاد جنت کا پھول ہے۔“

مطلب یہ ہے کہ جنت کے پھولوں سے جس طرح سرور اور راحت حاصل ہوگی ویسی ہی راحت و سرور و ادود و عیش حاصل ہوتا ہے اور اولاد نکاح کے ذریعہ سے میسر آتی ہے۔

حدیث شریف میں ہے ”اُمّی کا درجہ جنت میں بلند کیا جاتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ یہ رتبہ مجھے کیسے ملا؟ میں نے تو ایسا کوئی عمل نہیں کیا جس کا یہ ثواب ہو؟ اس پر اس آدمی نے کہا جاتا ہے کہ تیری اولاد نے تیرے لیے استغفار کیا، جس کی وجہ سے تجھے یہ مرتبہ حاصل ہوا۔“

حدیث شریف میں ہے ”جو حاملہ رہتا ہے (یعنی جو بچہ، تمام پیدا ہوتا ہے) اگر اس کے ماں باپ جہنم میں داخل ہوں گے تو وہ اللہ تعالیٰ سے جھگڑے گا (یعنی اللہ تعالیٰ سے سفارش کرے گا کہ میرے والدین کو دوزخ سے نکال دیجیے) اس سے کہا جائے گا ”اپنے رب سے جھگڑنے والے تمام بچے اپنے والدین کو جنت میں داخل کر دے۔“ اس پر بچہ ان دونوں کو اپنے نال سے کھینچے گا، یہاں تک کہ ان دونوں کو جنت میں داخل کر دے گا۔“

نکاح کی برکتیں:

حدیث شریف میں ہے ”ب شک جس وقت شوہر اپنی بیوی کی طرف دیکھتا ہے وہ بیوی شوہر کی طرف دیکھتی ہے تو اللہ تعالیٰ دونوں کی طرف رحمت کی نظر سے دیکھتا ہے۔“

حدیث شریف میں ہے ”اس شخص کی مدد کرنا اللہ تعالیٰ پر حق ہے (یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے اپنے ذمہ یہ بات مقرر فرمائی ہے) جو اللہ تعالیٰ کی حرام کی ہونی چیزوں سے بچنے کے لیے نکاح کرنا چاہے۔“

یعنی جو زنا سے محفوظ رہنے کے لیے شادی کرے اور نیت اللہ تعالیٰ کے حکم کی فراموشی نہ کرے کی ہو تو نکاح کے اخراجات

وغیرہ میں اللہ تعالیٰ اس کی مدد فرمائیں گے۔

حدیث شریف میں ہے ”عیالدار شخص کی دو رکعت نماز غیر شادی شدہ شخص کی بیسی رکتوں سے بہتر ہیں۔“ دوسری حدیث میں بیسی کے بجائے ستر کا عدد آیا ہے، مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ ستر اس شخص کے حق میں ہے جو اہل و عیال کا ضروری حق ادا کرے اور بیسی اس کے حق میں ہیں جو ضروری حقوق سے زیادہ ان کی خدمت کرے۔

گھر کے اخراجات کی ذمہ داری:

حدیث شریف میں ہے ”بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک آدمی کا سب سے بڑا گناہ ان لوگوں (کے حقوق) ضائع کرنا ہے جن کا خرچ اس کے ذمہ ہے۔“

بیوی سے بے جا لاڈ نہ کرے:

حدیث شریف میں ہے ”میں نے اپنے پیچھے مردوں کے لیے کوئی فتنہ ایسا نہیں چھوڑا جو عورتوں سے زیادہ نقصان پہنچانے والا ہو۔“

یعنی مردوں کے حق میں عورت کے فتنے سے بڑھ کر کوئی فتنہ نقصان پہنچانے والا نہیں، اس لیے کہ مردان کی محبت میں حد سے بڑھ جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے حکم کی پروا بھی نہیں کرتے، لہذا عورتوں سے ایسی محبت نہیں کرنی چاہیے جس کے نتیجے میں شریعت کے خلاف کام کرنے پڑیں۔

کیسی عورت کا انتخاب کیا جائے؟

حدیث شریف میں ہے ”عورت سے یا تو اس کے دین کی وجہ سے نکاح کیا جاتا ہے یا اس کے مال کی وجہ سے اور یا اس کے حسن کی وجہ سے، ہذا تم دین والی کو حاصل کرو، تیرے ہاتھ خاک میں ہیں۔“ (یہ آخری جملہ ایک عربی عورت پر ہے، جو مختلف مواقع پر استعمال ہوتا ہے، یہاں پر اس سے دیندار عورت کے ساتھ نکاح کی ترغیب مراد ہے)۔

حدیث شریف میں ہے ”سب سے بہتر بیوی وہ ہے جس کا مہر بہت آسان ہو۔“ (یعنی مرد آسانی سے اس کو ادا کر سکے)

حدیث شریف میں ہے ”اپنے نطفوں کے لیے عمدہ جگہ پسند کرو، اس لیے کہ عورتیں اپنے بھی بیوں اور بہنوں کی مانند بچے چنتی ہیں۔“

یعنی شریفِ خاندان کی عورت سے نکاح کرو۔ اس سے کہ اولاد میں انھیں کی مشابہت ہوتی ہے، اگرچہ باپ کا اثر بھی ہوتا ہے، مگر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ماں کا اثر زیادہ ہوتا ہے، تو اگر ماں ایسے لوگوں میں سے ہوگی جو بد اخلاق ہیں، ویندر ورثہ شریف نہیں تو اوہ بھی نہ ہی وٹوں کی طرح ہوگی اور اگر عورت اچھے خاندان کی ہے تو اولاد اچھی ورنہ پیدا ہوگی۔

سب سے زیادہ حق کس کا ہے؟

حدیث شریف میں ہے ”عورت پر وٹوں میں سے سب سے زیادہ حق خدا کا ہے اور مرد پر سب سے زیادہ حق اس کی ماں کا ہے۔“ یعنی رسول اللہ ﷺ کے حقوق کے بعد عورت کے ذمہ سب سے بڑا حق خدا کا ہے، حتیٰ کہ اس کی ماں باپ سے بھی خدا کا حق زیادہ ہے، اور مرد کے ذمہ سب سے زیادہ حق اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے حق کے بعد ماں کا حق ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مرد کے ذمہ ماں کا حق باپ سے بڑھ کر ہے۔

اولاد کو شیطانی اثرات سے محفوظ رکھنے کا طریقہ:

حدیث شریف میں ہے ”جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی سے ہمبستری کا روبرو ہو تو یہ دعا پڑھے

”سَمِیْہَہُ! نَبَہُہُ حَسْبَ السَّیِّئَاتِ، وَحَسْبَ السَّیِّئَاتِ مَا رَفَعَہُ۔“

تو اس دعا پر سب سے بڑا تندرستی میں کوئی بچہ لکھا ہوگا و شیطان اس کو کوئی نقصان نہیں پہنچ سکے گا۔

ولیمہ کیسا ہونا چاہیے؟

حدیث شریف میں ہے ”رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا ”اَوْہِ وَلَوْ شَاءَ۔“ یعنی ولیمہ کرو، اگرچہ ایک ہی بکری ہو۔

مطلب یہ ہے کہ اگرچہ تھوڑی سی چیز کا ہو مگر کرنا چاہیے، بہتر یہ ہے کہ عورت سے ہمبستری کرنے کے بعد ولیمہ کیا جائے، اگرچہ بہت سے ماہرین صرف نکاح کے بعد بھی جائز فرمایا ہے۔ ولیمہ مستحب ہے۔

نکاح اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ دین اور دنیا دونوں کے کام اس سے درست ہو جاتے ہیں اور اس میں بہت فائدہ و برکتیں ہیں۔ دلی گناہ سے بچتا ہے، دل ٹھکانے ہو جاتا ہے، نیت خراب نہیں ہونے پاتی، ورنہ بڑی بات یہ ہے کہ فائدہ کافی اندہ اور ثواب کا ثواب، کیونکہ میاں بیوی کا ایک دوسرے کے پاس بیٹھ کر پیار و محبت کی باتیں کرنا، انہی دل لگی کرنا، غل غل نمر زوں سے بھی بہتر ہے۔

شوہر کے حقوق:

اللہ تعالیٰ نے شوہر کا بڑا حق بتایا ہے، وہ شوہر کو بہت عظمت دی ہے۔ شوہر کو راضی اور خوش رکھنا عبادت ہے اور اس کو پریشان اور ناراض کرنا بہت گناہ ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو عورت پانچوں وقت کی نماز پڑھتی رہے اور رمضان کے مہینے کے روزے رکھے اور اپنی عزت کی حفاظت کرے (یعنی پاکدامن رہے) اور اپنے شوہر کی تابعداری اور فرمانبرداری کرتی رہے تو (قیامت کے دن) اس کو اختیار ہوگا جس دروازے سے چاہے جنت میں چلی جائے۔“

● رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس عورت کی موت ایسی حالت میں آئے کہ اس کا شوہر اس سے رضی ہو تو وہ جنتی ہے۔“

● رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اگر میں اللہ تعالیٰ کے سوائے اور کو تہجد کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو نہرو حکم دیتا کہ اپنے شوہر کو تہجد دیکرے (پھر پھر بھروسہ اور اہمیت سمجھانے کے لیے فرمایا) اگر مرد اپنی عورت کو حکم دے کہ اس پہاڑ کے پتھر اٹھا کر اس پہاڑ تک لے جا اور اس پہاڑ کے پتھر اٹھا کر تیسرے پہاڑ تک لے جا تو اس کو یہی کرنا چاہیے۔“

● رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب کوئی مرد اپنی بیوی کو اپنے مطلب کے لیے جانے تو نہ وراس کے پاس آئے، اگر چو لھے پر بیٹھی ہو تب بھی چلی آئے۔“

● رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب کسی شوہر نے اپنی بیوی کو اپنے پاس سینے کے لیے بیاہا اور وہ نہ کی، پھر وہ سی طرح غصہ میں بیٹھا رہا تو صبح تک سارے فرشتے اس عورت پر لعنت کرتے رہتے ہیں۔“

● رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”دنیا میں جب کوئی عورت اپنے شوہر کو ستاتی ہے تو جو حور ہست میں اس کی بیوی بنے گی، وہ یوں کہتی ہے: ”اللہ تعالیٰ تیرا نکاح کرے، تو اس کو مت ستا، یہ تو تیرے پاس مہمان ہے، تھوڑے ہی دنوں میں تجھ کو چھوڑ کر رہے پس چلا آئے گا۔“

● رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تین طرح کے آدمی ایسے ہیں کہ جن کی نہ تو نماز قبول ہوتی ہے، نہ کوئی اور نیکی قبول ہوتی ہے۔ ایک تو وہ لونڈی، نہ مد جو اپنے مالک سے بھاگ جائے۔ دوسرے وہ عورت جس کا شوہر اس سے ناخوش ہو۔ تیسرے وہ شخص جو نشے میں مست ہو۔“

● کسی نے آپ ﷺ سے پوچھا: ”یا رسول اللہ! سب سے اچھی عورت کون سی ہے؟“ تو آپ ﷺ نے فرمایا:

ہوتا ہے، اگر تم اس کو سیدھا کرنا چاہو گے تو اس کو توڑ بیٹھو گے اور اگر اس کو چھوڑ دو گے تو ٹیڑھ ہی رہے گا، پس عورتوں کے بارے میں بھلائی کی تاکید قبول کرو۔^(۱)

● حضرت ایسا بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ کی بندیاں (اپنی بیویوں) کو نہ مارا کرو۔“ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت ﷺ کے پاس آئے اور کہا کہ عورتیں اپنے شوہروں پر جبری ہو گئی ہیں، آپ ﷺ نے عورتوں کو مارنے کی اجازت دی تو آپ ﷺ کے بل بیت کے پاس بہت سی عورتیں اپنے شوہروں کی شکایتیں کرتی ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”آل محمد کے پاس بہت ساری عورتیں اپنے شوہروں کی شکایتیں لے رہی ہیں، یہ (شوہر جو عورتوں کو مارتے ہیں) تم میں سے اتنے لوگ نہیں ہیں۔“^(۲)

● حکیم بن معاویہ قشیری اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: ”بہاری بیویوں کا ہم پر کیا حق ہے؟“ آپ نے فرمایا: جب تم کھانا کھاؤ تو اس کو بھی کھلاؤ اور جب تم پیرے پانہ تو اس کو بھی پیناؤ، اس کے چہرے پر نہ مارو اور اس کو بڑبڑا مت کہو اور کالی گلوچ نہ کرو اور اس سے بالکل عیندہ اختیار نہ کرو (یعنی اسے ہتھ نہ مارو) اگر یہ نہ کریں تو گھر میں رہتے ہوئے (پچھ وقت کے لیے) عیندہ کر سکتے ہو۔^(۳)

● حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں آپ ﷺ کے پاس بیویوں سے عینقت تھی اور میرے ساتھ میری سہیلیاں بھی کھیل کرتی تھیں۔ جب رسول اللہ ﷺ گھر میں داخل ہوتے تو وہ چھپ جاتی تھیں تو آپ ﷺ ان کو میرے پاس بھیج دیتے اور وہ پھر میرے ساتھ کھیلی تھیں۔^(۴)

اس حدیث سے معلوم ہو کہ آپ ﷺ اپنی بیویوں کا متہ خیال رکھتے تھے۔

● حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ایک وہ دین رہے جسے تم نے اللہ کی راہ میں خرچ کیا، ایک وہ دین رہے جسے تم نے کسی عمامہ کے آزار کرنے میں خرچ کیا، ایک وہ دین رہے جسے تم نے کسی مسکین پر صدقہ کر دیا اور ایک وہ دین رہے جسے تم نے اپنے اہل خانہ پر خرچ کر دیا۔ ان میں سے سب سے زیادہ اجر والا وہ

۱۔ متفق علیہ مشکوٰۃ: ۲۸۰

۲۔ مشکوٰۃ: ۲۸۲

۳۔ روہ محمدیہ زادکود بن ماجہ، مشکوٰۃ: ۲۸۱

۴۔ متفق علیہ، مشکوٰۃ: ۲۸۰

دینا رہے جسے تم نے اپنے مل میں نہ پر خرچ کرواؤ۔“ (۱۱)

نکاح کیسے منعقد ہوتا ہے؟

مسئلہ ۱: نکاح ایجاب قبوس کے وظفوں سے ہوتا ہے، جیسے کسی نے گواہوں کے سامنے کہا ”میں نے اپنی رُکن کا نکاح تمہارے ساتھ کیا۔“ اس نے کہا، ”میں نے قبول کیا۔“ اس نکاح ہو گیا، البتہ اگر کسی رُکنی ہو تو صرف اتنا کہنے سے نکاح نہیں ہوگا، بلکہ تمام کرشماتیوں کے میں نے اپنی رُکن قدسیہ کا نکاح تمہارے ساتھ کیا، وہ ہے۔ میں نے قبوس کیا۔

مسئلہ ۲: کسی نے کہا ”اپنی رُکن کا نکاح میرے ساتھ کر دو۔“ اس نے کہا ”میں نے اس کا نکاح تمہارے ساتھ کر دیا۔“ تو نکاح ہو گیا، چاہے پھر وہیں کہے کہ میں نے قبوس کیا یا نہ ہے، نکاح ہو گیا۔

مسئلہ ۳: اگر خود مورت وہاں موجود ہو اور اس کا ولی کسی طرف اشارہ کرے یوں کہہ دے کہ میں نے اس کا نکاح تمہارے ساتھ کر دیا، مرد کہے ”میں نے قبول کیا۔“ تب بھی نکاح ہو گیا، نامینے کی ضرورت نہیں، اگر رُکنی موجود نہ ہو تو اس کا بھی نام۔ اور اس کے باپ کا نام بھی تہی بندہ آواز سے کہے گواہ بن میں، اگر باپ کو بھی کوئی نہ جانتے ہوں اور صرف باپ نے نامینے سے معصوم نہ ہو کہ اس کا نکاح ہو رہا ہے تو ادا کا نام بھی مینا ضروری ہے۔ غرض یہ ہے کہ تنہا صرف ہونا چاہیے کہ سننے والے سمجھ لیں کہ فلاں کا نکاح ہو رہا ہے۔

نکاح کے گواہ ضروری ہیں:

مسئلہ ۴: نکاح درست ہونے کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ متہ دوم مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کے سامنے کیا جائے اور وہ لوگ اپنے کانوں سے نکاح کے دونوں غلطیوں سے نکاح ہوگا۔ اگر تہنی میں ایک نے کہا ”میں نے اپنی بیٹی کا نکاح تمہارے ساتھ کیا۔“ دوسرے نے کہا ”میں نے قبول کیا۔“ تو نکاح نہیں ہوا۔ اسی طرح اگر صرف ایک آدمی کے سامنے نکاح کیا تب بھی نہیں ہو۔

مسئلہ ۵: اگر کوئی مرد نہیں تھا، صرف عورتیں تھیں، تب بھی نکاح درست نہیں، چاہے دس بارہ کیوں نہ ہوں۔ کم سے کم ایک مرد کا ہونا ضروری ہے۔

مسئلہ ۶: اگر دومر دو ہیں لیکن مسلمان نہیں ہیں تو بھی نکاح نہیں ہوا۔ اسی طرح اگر مسلمان تو ہیں لیکن دونوں یا ان

میں سے ایک نابالغ ہے تب بھی نکاح درست نہیں۔ اسی طرح اگر ایک مرد اور دو عورتوں کے سامنے نکاح ہوا، لیکن وہ عورتیں بھی بالغ نہیں ہوئیں یا ان میں سے ایک ابھی بالغ نہیں ہوئی ہے تو نکاح صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ: بہتر یہ ہے کہ کسی بڑے مجمع میں نکاح کیا جائے، جیسے نماز جمعہ کے بعد جامع مسجد میں یا کسی ورجمع میں تاکہ نکاح کی خوب تشہیر ہو جائے۔ چھپ چھپ کر نکاح نہ کریں، لیکن اگر کوئی ایسی صورت ہوگئی کہ زیادہ لوگ نہ جان سکتے تو کم سے کم دو مرد یا یک مرد اور دو عورتیں ضرور موجود ہوں، جو اپنے کانوں سے نکاح ہوتے سنیں۔

مسئلہ: اگر مرد بھی بالغ ہے اور عورت بھی بالغ ہے اور وہ گواہوں کے سامنے ایک کبہ دے ”میں نے اپنا نکاح تیرے ساتھ کیا“ دوسرا کہے ”میں نے قبول کیا“ تو نکاح ہو گیا۔

مسئلہ: اگر کسی نے اپنے نکاح خود نہیں کیا کبہ کسی سے کہہ دیا کہ تم میرا نکاح کسی سے کر دینا کہ ”میرا نکاح فلاں سے کر دو“ اور اس نے دو گواہوں کے سامنے نکاح کر دیا تب بھی نکاح ہو گیا۔

وہ عورتیں جن سے نکاح حرام ہے

نکاح حرام ہونے کے اسباب:

اگر درج ذیل آٹھ وجوہات میں سے کوئی وجہ پائی جائے تو شرعاً نکاح نہیں ہو سکتا ہے

- | | |
|---|-----------------------------------|
| ۱۔ قرابت (نسبی رشتہ داری) | ۲۔ مصاہرت (سسرالی رشتہ داری) |
| ۳۔ رضاعت (دودھ پلانا) | ۴۔ محرم عورتوں سے اکٹھے نکاح کرنا |
| ۵۔ عورت کا کسی کے نکاح میں ہونا | ۶۔ عورت کا عدت میں ہونا |
| ۷۔ بیب وقت چار سے زیادہ عورتوں سے نکاح کرنا | ۸۔ کسی آسمانی دین کا قائل نہ ہونا |

ان آٹھ وجوہات میں تفصیل یہ ہے:

۱۔ قرابت (نسبی رشتہ داری):

مسئلہ: اپنی اور دینی بیٹی، پوتی پر پوتی اور نواسی وغیرہ کے ساتھ نکاح درست نہیں اور ماں، دادی، پردادی،

نانی، پر نانی وغیرہ کے ساتھ بھی درست نہیں۔

مسئلہ: بہن، نہ، پھوپھی، بھتیجی، بھانجی کے ساتھ بھی نکاح درست نہیں۔ شریعت میں بہن وہ ہے جو ایک ماں

باپ سے ہو۔ یادوں کا باپ ایک ہو یا دونوں کی ماں ایک ہو۔ یہ سب ہمیشہ میں اور جس کا باپ بھی الگ ہو اور ماں بھی الگ ہو وہ بہن نہیں، اس سے نکاح درست ہے۔

۲- مصاہرت (سسرالی رشتہ داری):

مسئلہ: ۳: سسر کے ساتھ بھی نکاح درست نہیں، چاہے بڑی کی رخصتی ہو چکی ہو اور دونوں میاں بیوی ایک ساتھ رہ چکے ہوں یا ابھی رخصتی نہ ہوئی ہو، بہر حال نکاح حرام ہے۔

مسئلہ: ۴: کسی عورت سے نکاح کیا، اگر اس کے ساتھ ہم بستری بھی کی تو اس عورت کی بیٹی کے ساتھ نکاح درست نہیں، اگر اس کے ساتھ ہم بستری نہیں کی تھی تو اس کی بیٹی کے ساتھ نکاح جائز ہے۔

مسئلہ: ۵: باپ کی بیوی سے نکاح جائز نہیں، چاہے باپ نے اس کے ساتھ ہم بستری کی ہو یا نہیں۔

مسئلہ: ۶: بیٹی یا پوتے وغیرہ کی بیوی سے نکاح جائز نہیں۔

مسئلہ: ۷: کسی مرد نے کسی عورت سے زنا کیا تو اب اس عورت کی ماں اور اس کا سسر مردانہ نکاح درست نہیں۔

مسئلہ: ۸: کسی عورت نے شہوت کے ساتھ کسی مرد کو ہاتھ لگایا تو اب اس عورت کی ماں اور اس کا سسر مرد سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح اگر مرد نے کسی عورت پر شہوت سے ہاتھ ڈالا، تو وہ مرد اس کی ماں اور اولاد پر حرام ہو گیا۔

مسئلہ: ۹: رت کو پٹی بیوی کے پاس جانے کے لیے اٹھا کر غصے سے بیٹی پر یا سسر پر ہاتھ پڑایا، وہ بیوی سمجھ کر شہوت کے ساتھ اس کو ہاتھ لگایا تو اب وہ مرد اپنی بیوی پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو گیا، اب کوئی صورت جائز ہونے کی نہیں ورنہ پر لازم ہے کہ اس عورت کو ضابطہ دے دے۔ اس لیے ایسے معاملات میں بہت احتیاط کرنی چاہیے۔

مسئلہ: ۱۰: کسی نے اپنے اپنی سوتیلی ماں پر شہوت کے ساتھ ہاتھ ڈالا یا تو اب وہ عورت اپنے شوہر پر باطل حرام ہوئی، اب کسی صورت میں حلال نہیں ہو سکتی اور اگر اس سوتیلی ماں نے سوتیلی بڑے کے ساتھ ایسا کیا تب بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ: ۱۱: جس عورت کا شوہر نہ ہو اور اس کو بدکاری سے حمل ہو اس کا نکاح کسی سے کروایا جاسکتا ہے، لیکن بچہ پیدا ہونے سے پہلے صحبت کرنا درست نہیں، اب تک جس نے زنا کیا تھا اگر اس سے نکاح ہوا ہو تو صحبت بھی درست ہے۔

۳- رضاعت (دودھ پلانا):

مسئلہ: ۱۲: جتنے رشتے نسب کے اعتبار سے حرام ہیں وہ رشتے دودھ پینے کی وجہ سے بھی حرام ہیں، یعنی دودھ پینے

والی بچی کا دودھ پینے والی کے شوہر سے نکاح درست نہیں، کیونکہ وہ اس کا باپ ہوا۔ اسی طرح دودھ شریک بہن بھائی کا نکاح بھی نہیں درست نہیں۔ جس بچے کو عورت نے دودھ پلایا ہے اس سے اور اس کی اور دست اس عورت کا نکاح درست نہیں کیونکہ وہ اس کی اولاد ہوئی۔ رضاعی خالہ، بھانجی، پھوپھی، بہتی سب سے نکاح حرام ہے۔

مسئلہ: (۱۳) دو دودھ شریک بہنیں ایک ساتھ ایک مرد کے نکاح میں نہیں روکتیں، غرض یہ کہ نسب میں جتنے رشتوں میں نکاح حرام ہے، دودھ کے رشتوں میں بھی وہی حکم ہے۔

۲- محرم عورتوں سے اکٹھے نکاح کرنا:

مسئلہ: (۱۴) جب تک ایک بہن نکاح میں رہے تب تک دوسری سے نکاح درست نہیں، اہلہ اُمر ایک مرد کی یا س کو چھوڑ دیا اور مدت پوری ہوئی تو ب دوسری بہن سے نکاح درست ہے، لیکن مدت پوری ہونے سے پہلے نکاح درست نہیں۔

مسئلہ: (۱۵) اگر کسی نے خدا نخواستہ دو بہنوں سے نکاح کر لیا تو جس کا نکاح پہلے ہوا وہ صحیح ہے اور جس کا بعد میں کیا گیا وہ نہیں ہوا۔

مسئلہ: (۱۶) کسی مرد کا نکاح ایک عورت سے ہوا تو اب جب تک وہ عورت اس کے نکاح میں رہے گی اس کی پھوپھی، خالہ، بھانجی اور بھتیجی کا نکاح اس مرد سے نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ: (۱۷) جن دو عورتوں میں ایسا قریبی رشتہ ہو کہ اُمر ان دونوں میں سے کوئی ایک مرد ہوئی تو آپس میں دونوں کا نکاح جائز نہ ہوتا، ایسی عورتیں ایک ساتھ ایک مرد کے نکاح میں نہیں روکتیں۔ جب ایک مرد جائے یا طلاق ہو جائے اور مدت گزار جائے تب دوسری عورت کا نکاح اس مرد سے جائز ہے۔

مسئلہ: (۱۸) عورت اور اس کی سوتیلی بیوی دونوں کا ایک ساتھ کسی مرد سے نکاح درست ہے۔^(۱)

۵- عورت کا کسی کے نکاح میں ہونا:

مسئلہ: (۱۹) جس عورت کا نکاح کسی مرد سے ہو چکا ہو تو ب حلق یا غیہ اور مدت پوری کے بغیر وہ اس سے نکاح درست نہیں۔

۱- متدین عورت نے کسی شادی شدہ مرد سے نکاح کیا جس کی ایک بیوی پہلے تھی یہ نفوت ہو گیا۔ بولی شخص ان بیوی عورت اور اس سے پہلے شوہر کی ٹوٹی دونوں سے نکاح کرنا چاہے تو کر سکتا ہے، اسی طرح یہ بھی جائز ہے۔ بولی مرد اس بیوی و خاتون سے نکاح کرے اور اپنا لڑکے یا بچے کا نکاح اس کی لڑکی سے کر دے۔

۶۔ عورت کا عدت میں ہونا:

مسئلہ ۲۰: کسی عورت کے شوہر نے طلاق دے دی یا فوت ہو گیا تو جب تک طلاق یا وفات کی مدت پوری نہ ہو تب تک دوسرے مرد سے نکاح درست نہیں۔

۷۔ بیک وقت چار سے زائد عورتوں سے نکاح کرنا:

مسئلہ ۲۱: جس مرد کے نکاح میں چار عورتیں ہوں تو پانچویں عورت سے اس کا نکاح درست نہیں اور ان چار میں سے اگر کسی نے ایک کو طلاق دے دی تو جب تک طلاق کی مدت پوری نہ ہو کسی اور عورت سے اس کا نکاح نہیں ہو سکتا۔

۸۔ کسی آسمانی دین کا قائل نہ ہونا:

مسئلہ ۲۲: مسلمان عورت کا نکاح مسلمان کے سوا کسی اور مذہب والے مرد سے درست نہیں۔ مسندِ یحییٰ مسلمان مرد کا نکاح کسی آسمانی دین کی قائل عورت سے درست ہے۔

مسئلہ ۲۳: مسلمان مرد کا نکاح اہل کتاب (یہودی، عیسائی) عورتوں سے جائز ہے، کسی اور غیر مسلمہ سے جائز نہیں۔

مسئلہ ۲۴: کسی مسلمان کا نکاح شیعہ کے ساتھ بہت سے علماء کے فتویٰ کے مطابق درست نہیں، اور قادیانی کے ساتھ بھی نکاح درست نہیں، کیونکہ قادیانی علماء اسلام کے فتویٰ کے مطابق کافر ہیں۔

منہ بولی رشتہ داری کا حکم:

مسئلہ ۲۵: منہ بولی بہن یا بھائی سے نہینا نہینا حقیقتاً بہن یا بھائی نہیں بنتی اس لیے منہ بولی بہن یا بھائی سے نکاح درست ہے۔

مسئلہ ۲۶: کوئی عورت حقیقتی خالہ نہیں، بلکہ کسی رشتہ سے نہ بنتی ہے تو اس سے نکاح درست ہے، اسی طرح اگر کسی مرد کے رشتہ سے چھوٹھی یا بھتیجی بنتی ہو تو اس سے بھی نکاح درست ہے، ایسے ہی اگر حقیقی بہن یا بھائی نہیں بلکہ چچا زاد، ماموں زاد، خالہ زاد یا چھوٹھی زاد بہن بنتی ہوں تو ان کا نکاح آپس میں درست ہے۔

مسئلہ ۲۷: اسی طرح وہ بہنیں اگر سگی نہ ہوں، ماموں زاد، چھوٹھی زاد، خالہ زاد، چچا زاد ہوں تو وہ دونوں ایک ساتھ ایک ہی مرد کے نکاح میں آسکتی ہیں۔ لیکن جس چھوٹھی اور خالہ وغیرہ کو بپا کے سر کوئی اور رشتہ ملتا ہو تو چھوٹھی یا بھتیجی نہ بنتی۔

۱۔ سہارے میں بیٹھنے والے آدمی میں آہ ہے۔

ولی کا بیان

جس کو نابالغ شرکی اور ٹرکے کا نکاح کرانے کا اختیار ہوتا ہے اس کو ”ولی“ کہتے ہیں۔

مسئلہ ۱: شرکی اور ٹرکے کا ولی سب سے پہلے اس کا باپ ہے۔ اگر باپ نہ ہو تو دادا، وہ نہ ہو تو پردا، اگر یہ لوگ نہ ہوں تو سگا بھائی، سگا بھائی نہ ہو تو سوتیل بھائی، یعنی باپ شریک بھائی، پھر بھتیجا، پھر بھتیجی کا ٹرکا، پھر بھتیجی کا پوتا، یہ لوگ نہ ہوں تو سگا چچا، پھر سوتیل چچا، یعنی باپ کا سوتیل بھائی، پھر سگے چچا کا ٹرکا پھر اس کا پوتا، پھر سوتیلے چچا کا ٹرکا پھر اس کا پوتا۔ یہ نہ ہوں تو باپ کا چچا ولی ہے، پھر اس کی او۔ اگر باپ کا چچا اور اس کے لڑکے، پوتے، پڑپوتے کوئی نہ ہوں تو دادا چچا، پھر اس کے لڑکے، پوتے پھر پڑپوتے وغیرہ۔ ان میں سے کوئی نہ ہو تو ماں ولی ہے، پھر دادا ولی پھر نانا پھر چشتی بہن پھر سوتیلی بہن، جو باپ شریک ہو پھر جو بھائی بہن ماں شریک ہوں، پھر چھوٹی بہن پھر ماموں، پھر خالہ وغیرہ۔

مسئلہ ۲: نابالغ کسی کا ولی نہیں ہو سکتا، اور کافر کسی مسلمان کا ولی نہیں ہو سکتا، اور پاگل بھی کسی کا ولی نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ ۳: نابالغ عورت خود مختار ہے، چاہے نکاح کرے چاہے نہ کرے اور جس کے ساتھ چاہے کرے، کوئی شخص اس پر زبردستی نہیں کر سکتا۔ اگر وہ خود اپنے نکاح کسی سے کر لے تو (اگر چہ یہ حیا اور عورت کے خلاف ہے اور مسلمان عورت کو ایسا نہیں کرنا چاہیے لیکن) نکاح ہو جائے گا، چاہے ولی کو علم ہو یا نہ ہو اور ولی چاہے راضی ہو یا نہ ہو، البتہ اگر شرکی نے اپنے جوڑے سے نکاح نہیں کیا، اپنے سے کم ذات والے سے نکاح کر لیا اور ولی راضی نہیں ہے تو فتویٰ اس پر ہے کہ نکاح درست نہیں ہوگا، ورنہ اگر نکاح تو اپنے جوڑے سے کیا، لیکن جتنے مہر اس کے دو سہیلیاں خاندان میں مقرر کیا جاتا ہے جس کو شریعت میں ”مہر مثل“ کہتے ہیں، اس سے بہت کم پر نکاح کر لیا تو اس صورت میں نکاح تو ہو گیا لیکن اس کا ولی اس نکاح کو ترک کر سکتا ہے۔ مسلمان حکم کے پاس جا کر درخواست کرے کہ وہ نکاح فسخ کر دے، لیکن فسخ کروانے کا حق اس ولی کو ہے جس کا ذکر ماں سے پہلے آیا ہے یعنی باپ سے لے کر دادا کے چچا کے بیٹوں، پوتوں تک۔

مسئلہ ۴: کسی ولی نے نابالغ شرکی کا نکاح اس سے پوچھے اور اجازت دیے بغیر کر دیا تو وہ نکاح اس کی اجازت پر موقوف ہے۔ اگر شرکی اجازت دے تو نکاح ہو جائے گا اور اگر وہ راضی نہ ہو اور اجازت نہ دے تو نہیں ہوگا۔ اجازت کا طریقہ آگے آ رہا ہے۔

مسئلہ: باغ کنواری لڑکی سے ولی نے آکر کہا کہ میں تمہارا نکاح فلاں کے ساتھ کرتا ہوں یا میں نے کر دیا ہے، اس پر وہ خموں رہی یا مسکرا دی یا رونے لگی تو بس یہی اجازت ہے۔ اب وہ دن نکاح کر دے تو صحیح ہو جائے گا یا کر چکا تھا تو صحیح ہو گیا۔ یہ ضروری نہیں کہ زبان سے ہی اجازت دے۔ جو لوگ زبردستی کر کے زبان سے قبول کراتے ہیں، برکت میں۔

مسئلہ: دن نے اجازت دیتے وقت شوہر کا منہ نہیں یا، نہ لڑکی کو پہلے سے معصوم ہے تو ایسے وقت چپ رہنے سے رض مندی ثابت نہیں ہوگی، بلکہ نام و بتا اور اتنا تحارف ضروری ہے جس سے لڑکی اتنا سمجھ جائے کہ یہ فلاں شخص ہے۔ اسی طرح اگر مہر نہیں بتایا اور مہر مثل سے بہت کم پر نکاح کر دیا تو عورت کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہوگا، اس سے یہ دوبارہ باقاعدہ اجازت یعنی چاہیے۔

مسئلہ: اگر وہ لڑکی کنواری نہیں، بلکہ ایک نکاح پہلے ہو چکا ہے، یہ دوسرا نکاح ہے، اس سے اس کے دن نے اجازت لی اور پوچھا تو صرف خموں رہنے سے اجازت نہیں ہوگی، بلکہ زبان سے کہنا چاہیے، اگر اس نے زبان سے نہیں کہا اور خموں رہنے پر ولی نے نکاح کر دیا تو نکاح موقوف ہوگا، بعد میں اگر وہ زبان سے منظور کرے تو نکاح ہو جائے گا ورنہ موقوف نہ کرے تو نہیں ہوگا۔

مسئلہ: باپ کے ہوتے ہوئے چچا بھائی وغیرہ کسی اور ولی نے کنواری لڑکی سے اجازت مانگی تو صرف چپ رہنے سے اجازت نہیں ہوگی بلکہ زبان سے اجازت دینے سے اجازت ہوگی، البتہ اگر باپ ہی نے ن کو اجازت دینے کے لیے بھیجا ہو تو صرف چپ رہنے سے بھی اجازت ہو جائے گی۔ خلاصہ یہ ہے کہ جو ولی سب سے مقدم ہو اور شرعاً اسی کو پوچھنے کا حق ہو، جب وہ خواہ یا اس کا بھیجا ہو آدمی اجازت لے لے تب تو چپ رہنے سے اجازت ہوگی، اور اگر حق تھا داد کا اور پوچھ بھائی نے یا حق تو تھا بھائی کا اور پوچھ بیچنے والے تو ایسے وقت چپ رہنے سے اجازت نہیں ہوگی۔

مسئلہ: ولی نے پوچھے بغیر اور اجازت سے بغیر نکاح کر دیا، پھر نکاح کے بعد خود ولی نے یا اس کے بھیجے ہوئے کسی آدمی نے آکر لڑکی کو اطلاع دی کہ تمہارا نکاح فلاں کے ساتھ کر دیا گیا ہے، تو اس صورت میں بھی چپ رہنے سے اجازت ہو جائے گی اور نکاح صحیح ہو جائے گا، اور اگر کسی اور نے اطلاع دی تو اگر وہ اطلاع دینے والا نیک اور معتبر آدمی ہے یا اطلاع دینے والے دو شخص ہیں تب بھی چپ رہنے سے نکاح صحیح ہو جائے گا، اور اگر اطلاع دینے والا ایک شخص ہے ورنہ معتبر ہے تو چپ رہنے سے نکاح صحیح نہیں ہوگا بلکہ موقوف رہے گا۔ جب زبان سے اجازت دیدے یا کوئی ورسی بات پائی

جائے جس سے اجازت سمجھی جاتی ہے تب صحیح ہوگا۔

مسئلہ ۱۱۰: یہی حکم ٹکے کا ہے کہ اگر باغ ہو تو اس پر زبردستی نہیں کر سکتے اور ولی اس کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں کر سکتا، اگر پوچھے بغیر نکاح کرے گا تو اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اجازت دے دی تو ہو گیا نہیں دی تو نہیں ہوا، البتہ اتنا فرق ہے کہ ٹکے کے خد موش رہنے سے اجازت نہیں ہوتی، زبان سے کہنا اور بولنا چاہیے۔

مسئلہ ۱۱۱: اگر لڑکی یا لڑکا نابالغ ہو تو وہ خود مختار نہیں، بغیر ولی کے اس کا نکاح نہیں ہوتا۔ اگر اس نے ولی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا کسی اور نے کر دیا تو ولی کی اجازت پر موقوف ہے، اگر ولی اجازت دے گا تو نکاح ہوگا ورنہ نہیں، اور ولی کو اس کا نکاح کروانے کا پورا اختیار ہے، جس سے چاہے کر دے۔ نابالغ لڑکیوں اور لڑکے اس نکاح کو اس وقت رد نہیں کر سکتے، چاہے وہ نابالغ ٹرکی کنواری ہو یا پید کوئی اور نکاح ہو چکا ہو اور رخصتی بھی ہو چکی ہو، دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔

خیار بلوغ:

مسئلہ ۱۱۲: نابالغ لڑکی یا لڑکے کا نکاح، اگر باپ یا دادا نے کیا ہے تو وہ جوان ہونے کے بعد بھی اس نکاح کو رد نہیں کر سکتے، چاہے اپنے جوڑے کے ساتھ کیا ہو یا بے جوڑہ، ذات والے سے کر دیا ہو اور چاہے مہر مثل پر نکاح کیا ہو، یا اس سے بہت کم یا زیادہ پر نکاح کیا ہو، بہر صورت نکاح صحیح ہے اور بالغ ہونے کے بعد بھی وفاق نہیں کر سکتے۔

مسئلہ ۱۱۳: اور اگر باپ دادا کے سوا کسی اور ولی نے نکاح کیا ہے اور جس کے ساتھ نکاح کیا ہے وہ لڑکا ذات میں برابر درجہ کا بھی ہے اور مہر بھی مقرر کیا ہے، اس صورت میں اس وقت تو نکاح صحیح ہو جائے گا، لیکن بالغ ہونے کے بعد ان کو اختیار ہے، چاہے اس نکاح کو باقی رکھیں، چاہے مسلمان حاکم کے پاس مقدمہ کر کے ختم کر لیں، ورنہ اگر اس ولی نے لڑکی کا نکاح تم ذات والے مرد سے کر دیا یا مہر مثل سے بہت کم پر نکاح کر دیا ہے یا لڑکے کا نکاح جس عورت سے کیا ہے اس کا مہر اس کے مہر مثل سے بہت زیادہ مقرر کر دیا تو وہ نکاح نہیں ہوا۔

مسئلہ ۱۱۴: جس ولی کو نابالغ کا نکاح کروانے کا حق ہے، وہ اگر موجود نہیں اور اتنا دور ہے کہ اگر اس کا انتظار کریں اور اس سے مشورہ لیں تو یہ موقع ہاتھ سے جائے گا، اور پیغام دینے والے اتنا انتظار نہیں کرے گا، اور پھر ایسی جگہ مشکل سے ملے گی، تو ایسی صورت میں اس کے بعد واولی بھی نکاح کر دیا سکتا ہے، لہذا اگر اس نے اس غیر موجود ولی سے پوچھے بغیر نکاح کروا دیا تو نکاح ہو گیا، اور اگر اتنا دور نہ ہو تو بغیر اس کی رائے لیے دوسرے ولی کو نکاح نہیں کرنا چاہیے۔ اگر کرے گا تو اسی ولی

کی اجازت پر موقوف رہے گا، جب وہ اجازت دے گا تب صحیح ہوگا۔

مسئلہ ۱۵: کسی طرح جس ولی کا حق ہے اس کے ہوتے ہوئے دوسرے ولی نے نابالغ کا نکاح کر دیا، جیسے حق تو تھا باپ کا، اور نکاح کر دیا وہ دانے اور باپ سے بالکل رستے نہیں تو وہ نکاح باپ کی اجازت پر موقوف رہے گا، یہاں تک تو حق تو تھا بھئی کا اور نکاح کر دیا چچا نے، تو بھئی کی اجازت پر موقوف ہے۔

مسئلہ ۱۶: کوئی عورت پاگل ہوگئی اور اس کا بالغ لڑکا بھی موجود ہے، مگر باپ بھی ہے، اس کا نکاح کرنا ہو تو اس کا لڑکا ہے، یہ ممکنہ نہ ہونے میں لڑکا باپ سے بھی متمم ہے۔

مسئلہ ۱۷: جس صورت میں نکاح کی اطلاع ہونے پر زبان سے اجازت دینا ضروری ہو اور عورت نے ہاں زبان سے نہیں کہا لیکن شوہر اس کے پاس آیا تو اس نے صحبت سے انکار بھی نہیں کیا تب بھی نکاح درست ہو گیا۔

مسئلہ ۱۸: باپ اور دادا کے سوا کسی اور نے نکاح کر دیا تو لڑکی کو نکاح کی خبر تھی، پھر بالغ ہو گئی اور اب تک شوہر اس سے صحبت نہیں کی تو جس وقت بالغ ہوئی ہے، فوراً اسی وقت اپنی ناپسندیدہ خبر کر دے کہ میں راضی نہیں ہوں یا یوں کہے: ”میں اس نکاح کو باقی رکھنا نہیں چاہتی“، چاہے ماں کوئی اور ہو یا نہ ہو، بلکہ بالکل تنہا بیٹھی ہو، ہر حال میں کہنا چاہیے، لیکن صرف ایسا کہنے سے نکاح نہیں ٹوٹے گا، بلکہ شرعی حاکم کے پاس جائے، وہ نکاح توڑ دے تب نکاح ٹوٹے گا۔ بالغ ہونے کے بعد لڑکی بھی چپ رہے گی تو نکاح ختم کرانے کا اختیار نہیں رہے گا، ورنہ اس کو اپنے نکاح کی اطلاع نہیں تھی، بالغ ہونے کے بعد اطلاع پہنچی تو جس وقت اطلاع ملی فوراً اسی وقت نکاح سے انکار کر دے، یک لمحہ بھی چپ رہے گی تو نکاح توڑوانے کا اختیار نہیں رہے گا۔

مسئلہ ۱۹: اور اگر شوہر صحبت کر چکا تھا تب بالغ ہوئی تو بالغ ہوتے ہی فوراً انکار کرنا ضروری نہیں، بلکہ جب تک اس کی رضا کا علم نہیں ہوگا تب تک قبول کرنے نہ کرنے کا اختیار باقی ہے، چاہے جتن زما نہ مزر جائے، لہذا جب اس نے صاف زبان سے کہہ دیا کہ میں منظور کرتی ہوں یا کوئی اور ایسی بات پائی گئی جس سے رضا مندی ثابت ہوئی جیسے اپنے شوہر کے ساتھ تنہا میں میاں بیوی کی طرح رہی تو اب اختیار ختم ہو گیا اور نکاح لازم ہو گیا۔

کفایت (برابری) کا بیان

مسئلہ ۱: شریعت میں اس کا بہت زیادہ خیال رکھا گیا ہے کہ بے جوڑ نکاح نہ کیا جائے، یعنی لڑکی کا نکاح کسی ایسے مرد سے نہ کیا جائے جو اس کے برابر کا نہ ہو۔

مسئلہ ۲: برابری کا اعتبار پانچ چیزوں میں ہوتا ہے:

- ۱- نسب
- ۲- مسلمان ہونا
- ۳- دینداری
- ۴- مال
- ۵- پیشہ

نسب میں برابری:

مسئلہ ۳: نسب میں برابری تو یہ ہے کہ مثلاً شیخ سید، انصاری اور عسوی یہ سب ایک دوسرے کے برابر ہیں یعنی سیدوں کا رتبہ اگرچہ دوسروں سے بڑھ کر ہے، لیکن اگر سید کی لڑکی شیخ کے یہاں بیہی گئی تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ اپنے جوڑ والے سے نکاح نہیں ہوا، بلکہ یہ بھی جوڑی ہے۔

مسئلہ ۴: نسب میں اعتبار باپ کا ہے، ماں کا اعتبار نہیں، اگر باپ سید ہے تو لڑکا بھی سید ہے اور اگر باپ شیخ ہے تو لڑکا بھی شیخ ہے، ماں چاہے عسوی ہو، اگر کسی سید نے کسی غیر سید خاندان کی عورت سے نکاح کر لیا تو اس کی اول دسید شمر ہوگی ورنہ درجہ میں سیدوں کے برابر ہوگی، اہمیت یہ اور بات ہے کہ جس کے ماں باپ دونوں سید خاندان سے ہوں اس کی عزت زیادہ ہے، لیکن نکاح کے معاملے میں سب ایک ہی جوڑ کے کہلائیں گے۔

مسئلہ ۵: مغل، پٹھان سب ایک درجے کے ہیں اور ان کا درجہ شیخوں، سیدوں سے کم ہے۔ اگر شیخ یا سید کی لڑکی ان کے یہاں بیہی گئی تو کہا جائے گا کہ جوڑ کے بغیر نکاح ہوا۔

مسلمان ہونے میں برابری:

مسئلہ ۶: مسلمان ہونے میں برابری کا اعتبار صرف مغل، پٹھان وغیرہ دیگر قوموں میں ہے۔ شیخوں، سیدوں، عسویوں اور انصاریوں میں اس کا اعتبار نہیں ہے، تو جو شخص خود مسلمان ہو گیا اور اس کا باپ کافر تھا، وہ شخص اس عورت کے برابر کا

نہیں جو خود بھی مسلمان ہے اور اس کا باپ بھی مسلمان تھا، اور جو شخص خود مسلمان ہے اور اس کا باپ بھی مسلمان ہے، لیکن اس کا دادا مسلمان نہیں، وہ اس عورت کے برابر کا نہیں جس کا دادا بھی مسلمان ہے۔

مسئلہ: جس کے باپ دادا دونوں مسلمان ہوں لیکن پردادا مسلمان نہ ہو تو وہ شخص اس عورت کے برابر سمجھا جائے گا جس کی کئی پشتیں مسلمان ہوں۔ خد صہ یہ ہے کہ دادا تک مسلمان ہونے میں برابری کا اعتبار ہے اس کے بعد پردادا اور نانا میں برابری ضروری نہیں۔

دینداری میں برابری:

مسئلہ: دینداری میں برابری کا یہ مطلب ہے کہ ایسا شخص جو دین کا پابند نہیں، مشرک، کافر، شریک، شرابی، بدکار آدمی، وہ دیندار عورت کے برابر نہیں سمجھا جائے گا۔

مال میں برابری:

مسئلہ: مال میں برابری کے یہ معنی ہیں کہ باکل مفلس محتاج شخص یا مدد عورت کے برابر کا نہیں ہے، اور اگر وہ باکل مفلس نہیں بلکہ جتن مہر نکات کے وقت دینے کا رواج ہے اتنا مہر اور غنہ دے سکتا ہے تو وہ عورت کے برابر کا ہے، اگرچہ سارا مہر نہ دے سکے؟ اور یہ ضروری نہیں کہ جتنے مالدار لڑکی والے ہیں لڑکا بھی اتنی ہی مالدار ہو یا اس کے قریب قریب مالدار ہو۔

پیشہ میں برابری:

مسئلہ: پیشہ میں برابری یہ ہے کہ جو مال ہے درزیوں کے میل اور جوڑے نہیں، اسی طرح نائی، دھوبی وغیرہ بھی درزی کے برابر نہیں۔

مسئلہ: دیوانہ، پاگل آدمی، ہوشیار، سمجھدار عورت کا جوڑ نہیں۔



مہر کا بیان

مسئلہ ۱: نکاح میں مہر کا ذکر کرنا یا نہ کرنا، ہر حال میں نکاح ہو جائے گا، لیکن مہر دینا پڑے گا، جگہ آخر کوئی یہ کہے کہ ہم مہر نہیں دیں گے۔ مہر کے بغیر نکاح کرتے ہیں تب بھی مہر دینا پڑے گا۔

مہر کی مقدار:

مسئلہ ۲: مہر کی کم سے کم مقدار دس درہم چاندی (۲، ۳۳۰ گرام*) یا اس کی قیمت ہے اور زیادہ کی کوئی حد نہیں، جتن چاہے مقرر کر لے لیکن مہر کا بہت زیادہ مقرر کرنا اچھا نہیں۔ اگر کسی نے دس درہم (یعنی تقریباً ۳۵ گرام چاندی) سے کم مہر مقرر کر کے نکاح کیا تب بھی پورے دس درہم دینے پڑیں گے، شریعت میں اس سے کم مہر نہیں ہو سکتا اور اگر قصتی سے پہلے ہی حلاق دیدے تو اس کا آدھا دینا پڑے گا۔

مہر فاطمی:

حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مہر کے بارے میں دو روایتیں ہیں، رائج روایت کے مطابق اس کی مقدار ۲۸۰ درہم = ۱۶۳۲۹۶ کلوگرام چاندی ہے۔

مہر مقرر کرنے میں آج کل عام برادر یوں میں بڑی افراط و تفریط پائی جاتی ہے۔ بعض لوگ اتنی بڑی بڑی رقمیں مقرر کر دیتے ہیں جن کی دائیگی کا تصور بھی شوبہ نہیں کر سکتا۔ احادیث صحیحہ میں اس کی ممانعت آئی ہے، اس سے بچنا چاہیے۔ اس کے متبادل میں محض لوگ مہر فاطمی کو ضروری قرار دیتے ہیں اور اس پر اصرار کرتے ہیں اور اسی کو مہر شرعی سمجھتے ہیں، حالانکہ شریعت نے مہر کا کوئی آخری درجہ مقرر نہیں کیا ہے۔ خلفائے راشدین اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مہر فاطمی سے زیادہ مہر مقرر کرنا ثابت ہے، اس لیے یہاں اس بات کو خوب یاد رکھنا چاہیے کہ جس طرح بہت زیادہ مہر مقرر کرنا برا ہے، اسی طرح بڑی کم مہر اس کے مہر مش یعنی خاندان کی لڑکیوں سے کم کرنا بھی لڑکی پر ظلم اور اس کی حق تلفی ہے، جس کا اختیار بڑی کے اوپر نہیں ہے۔ البتہ بڑی اور اولیاء سب مہر فاطمی مقرر کرنے اور اپنا حق کم کرنے پر دل سے راضی ہو جائیں تو مضائقہ نہیں، لیکن اس معاملہ

(*) آسانی کے لیے پورے ۳۵ گرام بھی کہہ سکتے ہیں۔

(*) آسانی کے لیے ایک کلو 632 گرام یا 1632 گرام کہہ سکتے ہیں۔

میں ٹکی کا جیو شرم کی وجہ سے نہ موش ہونا رضا مندی کے لیے کافی نہیں، اس کی دینش کو کسی طرح معصوم کرنا ضروری ہے، مثلاً اس کی بے تکلف سیمپوں یا اور کوئی جس سے وہ بے تکلف اپنے دل کی بات کا اظہار کر دے، اس کے ذریعہ معصوم کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۳: اگر نکاح کے وقت مہر کا بالکل ہی ذکر نہیں کیا گیا کہتنا ہے یا اس شرط پر نکاح کیا کہ بغیر مہر کے نکاح کرنا ہو، پھر شوہر نے صحبت کی یا دونوں میں سے کوئی مر یا یا تنہائی میں میاں بیوی اکٹھے ہو گئے اور وہاں صحبت سے کوئی رکاوٹ بھی نہیں تھی تب بھی مہر دلایا جائے گا اور اس صورت میں ”مہر مثل“ دینا ہوگا اور اگر اس صورت میں صحبت یا تنہائی سے پہلے مرد نے حلاق دے دی تو عورت مہر کی مستحق نہیں البتہ اس کو صرف ایک جوڑا پیرائے گا اور یہ جوڑا دینا مرد پر واجب ہے، نہیں دے گا تو گنہگار ہوگا۔

مسئلہ ۴: جوڑے میں صرف چار کپڑے مرد پر واجب ہیں ایک قمیص، ایک شہو ریا سڑھی جس چیز کا رواج ہو، ایک دوپٹہ اور ایک بڑی چادر جس میں سر سے پہنک لپٹ سکے، اس کے سوا اور کوئی کپڑا واجب نہیں۔

مسئلہ ۵: مرد کی جیسی حیثیت ہو ویسے کپڑے دینا چاہیے، اگر غریب آدمی ہو تو معمولی کپڑے اور اگر متوسط درجے کا ہو تو درمیانہ جوڑا اور اگر بہت مہدار ہو تو عمدہ ریشمی کپڑے دینا چاہیے، لیکن ہر حال میں یہ خیال رہے کہ اس جوڑے کی قیمت مہر مثل کے آدھے سے نہ بڑھے، یعنی بہت قیمتی کپڑے جن کی قیمت مہر مثل کے آدھے سے بڑھ جائے مرد پر واجب نہیں۔

مسئلہ ۶: نکاح کے وقت تو کچھ مہر مقرر نہیں کیا گیا لیکن نکاح کے بعد میاں بیوی نے اپنی خوشی سے کچھ مقرر کر لیا تو اب مہر مثل نہیں دیا جائے گا بلکہ دونوں نے اپنی خوشی سے جتنا مقرر کر لیا ہے وہی دیا جائے گا، البتہ اگر صحبت یا تنہائی سے پہلے ہی حلاق ہو گئی تو اس صورت میں عورت مہر کی مستحق نہیں بلکہ صرف وہی جوڑا ملے گا جس کا بیان اوپر ہو چکا ہے۔

مسئلہ ۷: ہزار روپ اپنی حیثیت کے مطابق مہر مقرر کیا، پھر شوہر نے اپنی خوشی سے کچھ مہر اور بڑھادیا اور کہا کہ ہم ہزار روپ کی جگہ ڈیڑھ ہزار دے دیں گے تو جتنے روپ زیادہ دینے کے لیے کہا وہ بھی واجب ہو گئے، نہیں دے گا تو گنہگار ہو گا، اور اگر صحبت اور تنہائی سے پہلے طلاق ہو گئی تو جس قدر اصل مہر تھا اسی کا آدھا دیا جائے گا، جتنا بعد میں بڑھایا تھا اس کو شمار نہیں کریں گے۔ اسی طرح عورت نے اپنی خوشی اور رضا مندی سے اگر کچھ مہر معاف کر دیا تو جتنا معاف کیا ہے وہ معاف ہو گیا ورنہ اگر پورا معاف کر دیا تو پورا مہر معاف ہو گیا، اب اس کا مطالبہ نہیں کر سکتی۔

مسئلہ ۸: اگر شوہر نے ڈرا دھرم کا کر مہر معاف کر لیا تو معاف نہیں ہوگا، شوہر کے ذمہ واجب رہے گا۔

مسئلہ ۹: مہر میں روپیہ، پیسہ، سونا، چاندی مقرر نہیں کیا بلکہ کوئی باغ یا کچھ زمین مقرر ہوئی تو یہ بھی درست ہے۔ جو باغ وغیرہ مقرر کیا ہے وہی دینا پڑے گا۔

مسئلہ ۱۰: مہر میں کوئی گھوڑا، گائے یا اور کوئی جانور مقرر کیا، لیکن یہ مقرر نہیں کیا کہ فلاں گھوڑا دوں گا، یہ بھی درست ہے۔ اس صورت میں ایک درمیانہ گھوڑا جو نہ بہت اعلیٰ ہو، نہ بہت گھنیا ہو، دینا چاہیے یا اس کی قیمت دیدے، البتہ اگر صرف اتنی ہی کہا کہ ایک جانور دے دوں گا، اور یہ نہیں بتایا کہ کون سا جانور دے گا تو اس طرح مہر مقرر کرنا صحیح نہیں ہوا، مہر مثل دینا پڑے گا۔

مسئلہ ۱۱: جہاں پہلی ہی رات کو پورا مہر دینے کا رواج ہو وہاں عورت کو پہلی ہی رات سارا مہر لینے کا اختیار ہے، اگر پہلی رات نہیں ملے گا تو جب مانگے مرد پر دینا واجب ہے۔

مسئلہ ۱۲: جن علاقوں میں یہ رواج ہے کہ مہر کا لین دین طلاق کے بعد یا مرجانے کے بعد ہوتا ہے کہ جب طلاق ہو جاتی ہے تب مہر کا دعویٰ کیا جاتا ہے یا مرد مر گیا اور کچھ مال چھوڑ گیا تو اس مال میں سے لے لیتے ہیں، ورنہ عورت مر گئی تو اس کے وارث مہر کے دعویٰ رہتے ہیں، اور جب تک میاں بیوی ساتھ رہتے ہیں تب تک نہ یہ دیتا ہے، نہ وہ مانگتی ہے تو کسی جگہ (اس عرف کے وجہ سے) طلاق سے پہلے مہر کا دعویٰ نہیں کر سکتی، البتہ پہلی رات کو جتنے مہر کے پیشگی دینے کا عرف ہے، اتنا مہر پیسہ دینا واجب ہے، لیکن اگر کسی جگہ یہ عرف نہ ہو تو پہلے دینا ضروری نہ ہوگا۔

مسئلہ ۱۳: مہر کی نیت سے شوہر نے کچھ دیا تو جتنا دیا اتنا مہر ادا ہو گیا۔ دیتے وقت عورت کو یہ بتانا ضروری نہیں کہ میں مہر دے رہا ہوں۔

مسئلہ ۱۴: مرد نے کچھ دیا لیکن عورت کہتی ہے کہ یہ چیز تم نے مجھے بہہ کر دی، مہر میں نہیں دی اور مرد کہتا ہے کہ یہ میں نے مہر میں دیا ہے بہہ میں نہیں، تو مرد ہی کی بات کا اعتبار کیا جائے گا، البتہ اگر کھانے پینے کی کوئی چیز تھی تو اس کو مہر میں سے شمر نہیں کریں گے اور مرد کی اس بات کا اعتبار نہیں۔

مسئلہ ۱۵: نکاح میں مہر مقرر کیا اور بیوی سے صحبت کی یا صحبت تو نہیں کی، لیکن تنہائی میں میاں بیوی کسی ایسی جگہ رہے جہاں صحبت کرنے میں کوئی رکاوٹ نہیں تھی (ایسی تنہائی کو ”خلوت صحیحہ“ کہتے ہیں) تو پورا مہر جتنے مقرر کیا ہے، ادا کرنا واجب ہے، اور اگر ایسی تنہائی بھی نہیں ہوئی تھی کہ دونوں میں سے کوئی مر گیا تب بھی پورا مہر دینا واجب ہے، ورنہ مرد نے

طلاق دے دی تو آدھا مہر دینا واجب ہے۔

مسئلہ: ۱۶ اگر دونوں میں سے کوئی بیمار تھا یا رمضان کا روزہ رکھے ہوئے تھا یا حج کا اہرام باندھے ہوئے تھا یا عورت کو حیض تھا یا وہ بے کوئی شخص موجود تھا، ایسی حالت میں دونوں کی تنہائی ہوئی تو ایسی تنہائی کا اعتبار نہیں۔ (اس کو 'خسوت فسادہ' یا غیر صحیحہ کہتے ہیں) اس سے پورا مہر واجب نہیں ہوا، اگر طلاق مل جائے تو عورت آدھے مہر کی مستحق ہے، البتہ اگر رمضان کا روزہ تھا، بعد تقضی یا غسل یا نہ رکھا روزہ تھا، ایسی حالت میں تنہائی ہوئی تو پورا مہر کی مستحق ہے۔

مسئلہ: ۱۷ شوہر نامرد ہے لیکن دونوں میاں بیوی میں خسوت صحیحہ (کسی رکاوٹ کے بغیر تنہائی) ہو چکی ہے، تب بھی پورا مہر واجب ہوگا۔ کسی صرح بخیر (تیسری صنف) نے نکاح کر لیا، پھر خسوت صحیحہ کے بعد طلاق دے دی تب بھی اس کی بیوی کو پورا مہر ملے گا۔

مسئلہ: ۱۸ میاں بیوی تنہائی میں رہے، لیکن لڑکی اتنی چھوٹی ہے کہ صحبت کے قابل نہیں، یا بڑکا بہت چھوٹا ہے کہ صحبت نہیں کر سکتا، تو اس تنہائی سے پورا مہر واجب نہیں ہوا۔

مسئلہ: ۱۹ کسی نے نکاح فساد کر لیا تھا، اس لیے میاں بیوی میں جدائی کرادی گئی، مثلاً کسی نے دو کوہوں کے سامنے مکان نہیں کیا یا دو کوہ تو تھے لیکن بہرے تھے، انہوں نے وہ لفظ نہیں سنے جن سے نکاح ہو جاتا ہے، یا کسی کے شوہر نے طلاق دے دی تھی یا مریعہ تھا اور ابھی عدت پوری نہیں ہوئی کہ عورت نے دوسرا نکاح کر لیا، یا کوئی اور ایسی بات ہوئی، اس سے دونوں میں جدائی کرادی گئی لیکن ابھی مرد نے صحبت نہیں کی ہے تو چھ مہر نہیں ملے گا، بعد از مکمل تنہائی بھی ہو چکی ہو تب بھی مہر نہیں ملے گا، البتہ اگر شوہر صحبت کر چکا ہو تو مہر مثل دیا جائے گا، لیکن اگر نکاح کے وقت مہر مقرر کیا گیا تھا اور مہر مثل اس سے زیادہ ہے تو وہی مقرر شدہ مہر کا مہر مثل نہیں ملے گا۔

مسئلہ: ۲۰ کسی نے اپنی بیوی کو کچھ زحمتی سے کسی دوسری عورت سے صحبت کر لی تو اس کو بھی مہر مثل دینا پڑے گا، اور اس صحبت کو زنا نہیں کہا جائے گا، نہ چھ نہ نہ ہوگا، بعد از حمل ہو گیا تو اس بچے کا نسب بھی ٹھیک ہے، اس کے نسب میں کوئی عیب نہیں اور جب معصوم ہو گیا کہ یہ میری بیوی نہیں تو اب اس عورت سے الگ رہے، اب صحبت کرنا درست نہیں اور اس عورت کے لیے بھی عدت گزارنا واجب ہے، بغیر عدت پوری کیے اپنے شوہر کے پاس رہنا اور شوہر کا اس سے صحبت کرنا درست نہیں۔

مسئلہ ۲۱: جتنا مہر پہلے دینے کا عرف ہے اُتراتا مہر پہلے نہیں دیا تو عورت کو اختیار ہے کہ جب تک اتنا وصول نہ کرے تب تک مرد کو ہمبستر نہ ہونے دے، اور اگر ایک دفعہ صحبت کر چکا ہے تب بھی اختیار ہے کہ اب دوسری دفعہ یا تیسری دفعہ عرف کے بقدر مہر وصول کیے بغیر صحبت نہ کرنے دے، اور اگر شوہر اس سفر میں لے جانا چاہتا ہے تو اسے اختیار ہے کہ اتنا مہر لے بغیر پردیس میں جانے سے انکار کر دے۔ اسی طرح اگر عورت اس حالت میں اپنے کسی محرم عزیز کے ساتھ سفر میں چلی جائے یا مرد کے گھر سے اپنے سینے چلی جائے، تو مرد اس کو روک نہیں سکتا، اور جب اتنا مہر دیدیا تو اب شوہر کی اجازت کے بغیر چھ نہیں کر سکتی، اور شوہر کا جہاں جی چاہے اسے لے جائے، اس کے ساتھ جانے سے انکار کرنا درست نہیں۔

مہر مثل:

مسئلہ ۲۲: ”مہر مثل“ کا مطلب یہ ہے کہ عورت کے باپ کے گھر سے جس سے جو عورت اس کے مثل ہو، جی اگر یہ کم عمر ہے تو وہ بھی نکاح کے وقت کم عمر ہو، اگر یہ خوبصورت ہے تو وہ بھی خوبصورت ہو، نکاح کے وقت یہ سنواری ہے تو وہ بھی سنواری ہو، نکاح کے وقت جتنی مالدار یہ ہے اتنی ہی وہ بھی تھی، جس علاقہ کی یہ رہنے والی ہے اسی علاقہ کی وہ بھی ہو، اگر یہ دیندار، ہوشیار، باسیدہ، پڑھنی لکھنی ہے تو وہ بھی ایسی ہی ہو، غرض والد کے خاندان میں جو عورتیں ان باتوں میں اس کی طرح تھیں، ان کا جو مہر مقرر ہوا تھا وہی اس کا ”مہر مثل“ ہے۔

مسئلہ ۲۳: باپ کے گھر سے ان کی عورتوں سے مراد اس کی بہنیں، چچو بچھی، چچا زاد بہنیں وغیرہ ہیں یعنی اس کی دھیمی بڑبڑکیں۔ مہر مثل میں ماں کا مہر نہیں دیکھنا جاتا، البتہ اگر ماں بھی باپ ہی کے گھر سے ہو، جیسے باپ نے اپنی چچا زاد سے نکاح کر لیا تھا تو اس کے مہر کو بھی ”مہر مثل“ کہا جائے گا۔

کافروں کے نکاح کا بیان

مسئلہ ۲۴: کافر اپنے اپنے مذہب کے اعتبار سے جس طریقہ سے نکاح کرتے ہوں، شریعت اس کو بھی معتبر مانتی ہے، اور اگر وہ دونوں ساتھ مسلمان ہو جائیں تو نئے سرے سے نکاح کرنے کی ضرورت نہیں، وہی نکاح اب بھی باقی ہے۔

مسئلہ ۲۵: اگر دونوں میں سے ایک مسلمان ہو گیا تو دوسرے کو اسلام کی دعوت دی جائے گی، اگر وہ مسلمان نہیں ہوا تو نکاح ٹوٹ گیا، اب میاں بیوی کی طرح رہنا درست نہیں۔

مسئلہ ۳: اگر عورت مسلمان ہوئی اور مرد مسلمان نہیں ہو تو جب تک چارے تین حیض نہ آئیں تب تک دوسرے مرد سے نکاح درست نہیں۔

بیویوں میں برابری کرنے کا بیان

مسئلہ ۱: جس کی بیویاں ہوں اس پر واجب ہے کہ سب کو برابر رکھے، جتنا خرچہ وغیرہ ایک عورت کو دیا ہے دوسری بھی اتنے کی مستحق ہے، چاہے دونوں کنواری ہوں یا دونوں کنواری نہ ہوں یا ایک کنواری ہو و دوسری کنواری نہ ہو، سب کا ایک ہی حکم ہے۔ اگر ایک کے پاس ایک رات رہا تو دوسری کے پاس بھی ایک رات رہے۔ ایک کے پاس دو یا تین راتیں رہا تو دوسری کے پاس بھی دو یا تین راتیں رہے۔ جتنا مال، زیور، کپڑے وغیرہ ایک کو دیا، اتنے ہی کی دوسری عورت بھی مستحق ہے۔

مسئلہ ۲: جس کا نکاح ہو اور جو پہلے سے نکاح میں تھی، دونوں کا حق برابر ہے، کوئی فرق نہیں۔

مسئلہ ۳: برابری صرف رات کے رہنے میں ہے، دن کے رہنے میں برابری ضروری نہیں۔ اگر دن میں ایک کے پاس زیادہ رہا اور دوسری کے پاس کم رہا تو کوئی حرج نہیں، مگر رات میں برابری واجب ہے، ہفتہ جو شخص رات کو کم زمت کرتا ہو اور دن کو گھر میں رہتا ہو، جیسے چوکیدار وغیرہ تو اس کے لیے دن کو برابری کا حکم ہے۔

مسئلہ ۴: مرد چاہے بیمار ہو چاہے تندرست، بہر حال رہنے میں برابری کرے۔

مسئلہ ۵: ایک عورت سے زیادہ محبت ہے اور دوسری سے کم تو اس میں کوئی گناہ نہیں، کیونکہ وہ اپنے اختیار میں نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۶: سفر میں جہت وقت برابری واجب نہیں، جس کو چاہے ساتھ لے جائے، مگر بہتر یہ ہے کہ ناموں کا قریب ڈالے، جس کا نام نکالے اس کو لے جائے۔

اضافہ

متغنی کے وقت ایجاب و قبول:

متغنی کے وقت لڑکے اور لڑکی کے ویا کا ایجاب و قبول نکاح کا صرف وعدہ ہے، نکاح نہیں، البتہ اگر مجلس نکاح کے لیے منعقد کی گئی ہو اور وہاں ہوں کے سامنے نکاح کی نیت سے ایجاب و قبول ہو تو نکاح منعقد ہو جائے گا۔^(۱)

متغنی کے بعد بغیر کسی شرعی عذر کے انکار کرنا:

متغنی کے بعد بغیر کسی شرعی عذر کے رشتہ سے انکار کرنا گناہ ہے، اس لیے کہ متغنی ایک وعدہ ہے اور بلا عذر شرعی وعدہ خلافی کرنا جائز نہیں، البتہ اگر کوئی شرعی عذر پیش آجائے، مثلاً لڑکی انکار کر دے یا لڑکے کی کوئی ایسی حادثہ معلوم ہو جائے جس کی وجہ سے عام طور پر نوک نکاح کو پسند نہ کرتے ہوں تو ایسی صورت میں انکار کرنا جائز ہے، اس میں کوئی حرج نہیں۔^(۲)

تین مرتبہ ایجاب و قبول ضروری نہیں:

ایک مرتبہ ایجاب و قبول کر لینا کافی ہے، دو یا تین مرتبہ کی کوئی ضرورت نہیں۔^(۳)

برادری میں نکاح کرنے کی پابندی:

اگر غیر قوم میں شادی نہ کرنے کی وجہ صرف فخر و تکبر ہو تو یہ پابندی جائز نہیں۔^(۴)

عیسائی اور یہودی عورت سے نکاح:

آج کل کے اکثر عیسائی اور یہودی دہریہ اور مذہب ہیں اور وہ یہ عورت سے مسلمان مرد کا نکاح نہیں ہو سکتا، البتہ اگر کسی عیسائی یا یہودی عورت کے بارے میں تحقیق سے معلوم ہو جائے کہ یہ دہریہ نہیں، اپنے مذہب پر قنم ہے تو اس سے نکاح ہو جائے گا، مگر چند خطرات کی بنا پر اس سے بچنا واجب ہے، مثلاً اولاد کے کافر ہونے کا سخت خطرہ ہے، بلکہ خود شوہر کا دین بھی خطرہ سے خالی نہیں، علاوہ ازیں ایسی عورتیں جو سوئی کا مکر کرتی ہیں لہذا یہ ملک کی سالمیت کے لیے بہت خطرناک ہیں۔^(۵)

۱- مبداء حصہ ۵۲

۲- مبداء حصہ ۵۸۷

۳- مبداء حصہ ۲۲۶

۴- حسن عتائی: ۱۸۵

۵- حبر الفتویٰ: ۲۳۶/۵، أحسن الفتاویٰ: ۸۹/۵، إمداد الفتاویٰ: ۲۱۳/۲

سیدہ کا نکاح غیر سید کے ساتھ:

باغہ سیدہ کا نکاح اس کی اور اس کے ولی کی اجازت سے ہر قوم کے مسلمانوں میں ہو سکتا ہے، البتہ قریش کے علاوہ دوسرے لوگ چونکہ سیدہ کے غو نہیں، اس لیے ولی کی اجازت کے بغیر سیدہ کا نکاح قریش کے علاوہ کسی دوسرے خاندان میں درست نہیں^(۱)۔

نکاح پڑھانے کی اجرت:

نکاح پڑھانے کی اجرت درج ذیل شرائط کے ساتھ جائز ہے:

۱۔ اجرت جائنہین کی رضامندی سے طے شدہ اور معلوم ہو۔

۲۔ جرت اسی سے لی جائے جس نے نکاح پڑھانے کے لیے بلایا ہے، اگر لڑکی والوں نے بلایا ہے تو اجرت بھی لڑکی والوں سے لی جائے، لڑکے والوں سے لینا جائز نہیں، اگر لڑکے والوں نے بلایا ہے تو جرت بھی انہی سے لی جائے، اس صورت میں لڑکی والوں سے لینا جائز نہیں۔

۳۔ اجرت وہی شخص لے جس نے نکاح پڑھایا ہے، لہذا بعض حاقوں میں جو یہ رواج ہے کہ نکاح پڑھانے والے کو تھوڑی سی اجرت دے کر باقی رقم شہ کے عہدیداروں اس کے حق کے طور پر دی جاتی ہے، یہ جائز نہیں بلکہ رشوت اور ناجائز ہے، اس لیے کہ جب اس عہدیدار نے کام نہیں کیا تو اجرت میں اس کا کوئی حق نہیں^(۲)۔



کِتَابُ الرِّضَاع

دودھ پینے اور پلانے کا بیان

مسئلہ: ۱ جب بچہ پیدا ہو تو ماں پر اسے دودھ پلانا واجب ہے، البتہ اگر باپ، مدار ہو اور کوئی دودھ پلانے والی مہیا کر سکے تو دودھ نہ پلانے میں کوئی گناہ بھی نہیں۔

مسئلہ: ۲ کسی اور کے بچہ کو شوہر کی اجازت کے بغیر دودھ پلانا درست نہیں، ہتہ اگر کوئی بچہ بھوک کے مارے تڑپ رہا ہو اور اس کے مرجانے کا ڈر ہو تو ایسے وقت میں اجازت کے بغیر بھی دودھ پلا سکتی ہے۔

مسئلہ: ۳ دودھ پلانے کی زیادہ سے زیادہ مدت دو سال ہے، دو سال کے بعد دودھ پلانا حرام ہے۔

مسئلہ: ۴ اگر بچہ کچھ کھانے پینے لگا اور اس وجہ سے دو سال سے پہلے ہی دودھ چھڑا دیا تب بھی کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ: ۵ جب بچہ نے کسی اور عورت کا دودھ پیا تو وہ عورت اس کی ماں بن گئی، اور اس کا شوہر اس بچہ کا رضاعی باپ ہو گیا، اور اس کی اولاد اس کی دودھ شریک بھی بنی بہن ہو گئے اور ان کا آپس میں نکاح حرام ہو گیا۔ جو جو رشتے نسب کے اعتبار سے حرام ہیں وہ رشتے دودھ کے اعتبار سے بھی حرام ہو جاتے ہیں۔ یہ حکم تب ہے کہ بچہ نے دو برس کے اندر ہی دودھ پیا ہو، اگر بچہ دو سال کے بعد کسی عورت کا دودھ پیے تو اس کا اعتبار نہیں، نہ وہ پلانے والی ماں بنے گی اور نہ اس کی اولاد اس بچے کے بھی بنی بہن ہوں گے، اس لیے اگر آپس میں نکاح کریں تو جائز ہے۔

مسئلہ: ۶ جب بچے کے صلق میں دودھ چلا گیا تو سب رشتے جو ہم نے اوپر لکھے ہیں، حرام ہو گئے، چاہے دودھ

تھوڑا ہو یا زیادہ۔

مسئلہ: ۷ اگر بچے نے چھاتی سے دودھ نہیں پیا، بلکہ عورت نے اپنا دودھ نکال کر اس کے حلق میں ڈال دیا تو اس سے بھی وہ سب رشتے حرام ہو گئے۔ اسی طرح اگر بچے کی ناک میں دودھ ڈال دیا اور وہ حلق تک پہنچ گیا تب بھی سب رشتے حرام ہو گئے، ورنہ اگر کان میں ڈالا تو اس سے کچھ بھی نہ ہوگا۔

مسئلہ: اگر عورت کا دودھ پانی میں یا کسی دوا میں ملا کر بچہ کو پلا دیا تو دیکھا جائے کہ دودھ زیادہ ہے یا پانی یا دونوں برابر ہیں۔ اگر دودھ زیادہ ہو یا دونوں برابر ہوں تو جس عورت کا دودھ ہے وہ پینے والے بچے کی ماں ہوگی اور سب رشتے حرام ہو گئے، اور اگر پانی یا دوا زیادہ ہے تو اس دودھ کا اعتبار نہیں، وہ عورت ماں نہیں بنی۔

مسئلہ: عورت کا دودھ بکری یا گائے کا دودھ میں ملا کر بچہ نے پی لیا تو دیکھا جائے کہ دودھ زیادہ ہے یا عورت کا دودھ زیادہ ہو یا دونوں برابر ہوں تو سب رشتے حرام ہو گئے، اور جس عورت کا دودھ ہے پینے والا بچہ اس کی ماں ہوگا، اور اگر بکری یا گائے کا دودھ زیادہ ہے تو حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

مسئلہ: اگر کسی ستواری بڑی کا دودھ کسی بچہ نے پی لیا تو اس سے بھی سب رشتے حرام ہو گئے۔

مسئلہ: مردہ عورت کا دودھ کس کس بچہ کو پلا یا تو اس سے بھی سب رشتے حرام ہو گئے۔

مسئلہ: دو بچوں نے ایک بکری یا ایک گائے کا دودھ پیا تو اس سے کچھ نہیں ہوتا، دو بھائی بہن نہیں بنتے۔

مسئلہ: مرد نے اپنی بیوی کا دودھ پیا تو وہ حرام نہیں ہوتی، البتہ بہت زیادہ ہوا، کیونکہ وہ سال کی عمر ہو جانے کے بعد دودھ پینا حرام ہے۔

مسئلہ: ایک بڑے اور ایک بڑی نے ایک ہی عورت کا دودھ پیا، ان کا آپس میں نکاح نہیں ہو سکتا، چاہے ایک ہی وقت میں پیا ہو یا ایک نے پہلے دوسرے نے کئی سال کے بعد، دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔

مسئلہ: ایک بڑی نے حامد کی بیوی کا دودھ پیا تو اس بڑی کا نکاح نہ حامد سے ہو سکتا ہے، نہ اس کے باپ دادا کے ساتھ، نہ حامد کی اولاد کے ساتھ، بلکہ حامد کی خواہ۔ وہ سری بیوی سے ہے، اس سے بھی اس بڑی کا نکاح درست نہیں۔

مسئلہ: حامد نے خدیجہ کا دودھ پیا اور خدیجہ کے شوہر محمود کی ایک دوسری بیوی زینب تھی جس کو طلاق ہو چکی تھی تو زینب کا حامد سے نکاح نہیں ہو سکتا، کیونکہ حامد زینب کے شوہر کی اولاد ہے اور زینب حامد کے رضاعی باپ کی بیوی ہے، شوہر کی اولاد اور باپ کی بیوی سے نکاح درست نہیں۔ اسی طرح اگر حامد اپنی عورت کو طلاق دے تو وہ عورت محمود کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتی، کیونکہ وہ اس کا سر ہو، اسی طرح محمود کی بہن اور حامد کا نکاح نہیں ہو سکتا، کیونکہ یہ دونوں رضاعی چھوٹی بہن بنتی ہوئے، چاہے وہ محمود کی سگی بہن ہو یا دودھ شریک بہن ہو، دونوں کا ایک حکم ہے، البتہ حامد کی بہن سے محمود کا نکاح کر سکتا ہے۔

مسئلہ: زائد کی ایک بہن ساجدہ ہے، ساجدہ نے ایک عورت کا دودھ پیا لیکن زائد نے نہیں پیا تو اس دودھ

پانے والی عورت کا نکاح زائد سے ہو سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۸: حامد کے لڑکے نے رقیہ کا دودھ پیا تو رقیہ کا نکاح حامد کے ساتھ ہو سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۹: صدہ اور ذاکر دو بھئی ہیں اور ذاکر کی ایک دودھ شریک بہن ہے تو صدہ کے ساتھ اس کا نکاح ہو سکتا ہے، اہل ذاکر کے ساتھ نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ ۲۰: کسی مرد کا کسی عورت سے رشتہ ہونے لگا، اتنے میں ایک عورت آئی اور اس نے کہا کہ میں نے تو ان دونوں کو دودھ پلایا ہے، لیکن اس عورت کے علاوہ کوئی اور اسے بیان نہیں کرتا تو صرف اس عورت کے کہنے سے دودھ کا رشتہ ثابت نہیں ہوگا، ان دونوں کا نکاح درست ہے، البتہ جب دو معتبر اور دیندار مرد یا ایک دیندار مرد اور دو دیندار عورتیں دودھ پینے کی گواہی دیں تب اس رشتہ کا ثبوت ہوگا اور نکاح حرام ہوگا۔ ایسی گواہی کے بغیر ثبوت نہیں ہوگا، لیکن اگر صرف ایک مرد یا ایک عورت کے کہنے سے یہ دو تین عورتوں کے کہنے سے دل گواہی دینے لگے کہ یہ سچ کہتی ہوں گی، ضرور ایسا ہوا ہوگا تو ایسے وقت نکاح نہیں کرنا چاہیے، خواہ مخواہ شک میں پڑنے سے یہ فائدہ؟ لیکن اگر کسی نے کریا تب بھی صحیح ہو گیا۔

مسئلہ ۲۱: عورت کا دودھ کسی دوا میں ڈالنا جائز نہیں، اور اگر ڈال دیا تو اس کا کھانا اور لگانا (داخلی اور خارجی استعمال) ناجائز اور حرام ہے۔ اسی طرح دوا کے لیے آنکھ یا کان میں ڈالنا بھی جائز نہیں۔ خاصہ یہ ہے کہ عورت کے دودھ کو استعمال میں لانا کسی طرح درست نہیں۔



کتاب الطلاق

طلاق کی مذمت:

حدیث شریف میں ہے ”اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلال چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ چیز طلاق ہے۔“

مطلب یہ ہے کہ طلاق ضرورت کے تحت جائز رکھی گئی ہے، بغیر ضرورت طلاق دینا بہت بری بات ہے، اس لیے کہ نکاح تو آپس میں اغت و محبت اور میاں بیوی کی راحت کے لیے ہوتا ہے اور طلاق سے ان نیک مقاصد کا راستہ بند ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی نعمت کی ناشکری ہوتی ہے، دونوں کو پریشانی ہوتی ہے، آپس میں دشمنی ہوتی ہے، نیز اس کی وجہ سے بیوی کے دیگر رشتہ داروں سے بھی دشمنی پیدا ہو جاتی ہے، جہاں تک ہو سکے جرگز یہاں نہیں کرنا چاہیے۔ میاں بیوی کو یک دوسرے کو برداشت کرنا چاہیے اور پیر و محبت سے رہنا چاہیے، البتہ اگر آپس میں ایسی نفرت ہو گئی کہ یک دوسرے کے حقوق ضائع کرنے کا اندیشہ پیدا ہو گیا اور نباہ کی کوئی صورت ممکن نہ رہی تو ایسی حالت میں طلاق دینے میں کوئی حرج نہیں۔

حدیث شریف میں ہے ”عورتوں کو طلاق نہ دی جائے مگر بد چینی کی وجہ سے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا بہت مزہ چکھنے والے مردوں اور بہت مزہ چکھنے والی عورتوں کو۔“ (اس سے معلوم ہوا کہ اگر عورت کی پاکدامنی میں کوئی خلل پیدا ہو جائے تو اس کی وجہ سے طلاق دیدینا درست ہے، اسی طرح اور بھی کوئی ایسا سبب ہو تو حرج نہیں)

حدیث شریف میں ہے ”نکاح کر وہ اور طلاق نہ دو، اس لیے کہ طلاق دینے سے عرش ہٹا ہے۔“

حدیث شریف میں ہے، ”شیطان اپنے تخت کو پانی پر بچھاتا ہے، پھر لوگوں کو گمراہ کرنے کے لیے اپنے شکروں کو بھیجتا ہے۔ ان شکروں میں سے رتبہ کے اعتبار سے شیطان کے سب سے زیادہ قریب وہ شخص ہوتا ہے جو ان میں سب سے زیادہ فتنہ باز ہو، یعنی سب سے زیادہ پسندیدہ وہ چیلہ ہوتا ہے جو سب سے بڑا فتنہ برپا کرے۔ ان میں سے ایک کاکر کہتا ہے میں نے یہ فتنہ برپا کیا اور یہ فتنہ برپا کیا، شیطان کہتا ہے تو نے کچھ نہیں کیا یعنی تو نے کوئی بڑا کام نہیں کیا۔ کب آکر کہتا ہے میں نے فلاں شخص کو اس وقت تک نہیں چھوڑا یہاں تک کہ میں نے اس کے اور اس کی بیوی کے درمیان جدائی کر دی تو شیطان اس کو اپنے قریب کر لیتا ہے اور اپنے گلے لگاتا ہے اور کہتا ہے ”ہاں تو نے بہت بڑا کام کیا۔“

یعنی شیطان کی بہت زیادہ خوشی اس میں ہے کہ میاں بیوی میں جدائی کرادی جائے، لہذا جہاں تک ہو سکے مسلمان شیطان کو خوش نہ کرے۔

حدیث شریف میں ہے ”جو عورت سخت مجبوری کے بغیر خود طلاق طلب کرے اس پر جنت کی خوشبو حرام ہے۔“
یعنی اسے جنت نہ ہوگا، اگرچہ اسلام پر خاتمہ ہونے کی صورت میں اپنے گناہوں کی سزا الجنت کرا آخر کار جنت میں داخل ہو جائے گی۔

حدیث شریف میں ہے ”اپنے آپ کو شوہر سے چھڑانے والی اور بغیر ضرورت طلع مانگنے والی عورتیں منافق ہیں۔“
یعنی وہ عورتیں جو شرارت کر کے اپنے آپ کو مرد کے قبضہ سے نکالیں یعنی ایسی حرکتیں کریں جن سے مرد ناراض ہو کر طلاق دیدے اور وہ عورتیں جو بغیر کسی مجبوری کے شوہروں سے طلع طلب کریں ان میں غلط پایا جاتا ہے۔ یہ عادت منافقوں کی ہے کہ خاہے چھ اور باطن چھو، ظاہر اتنا کتا ہمیشہ کے لیے ہوتا ہے اور یہ اس میں جدائی طلب کرتی ہیں، اس لیے گناہ گار ہوں گی، اگرچہ کافر نہ ہوں گی۔

طلاق دینے کا طریقہ:

اگر کسی ضرورت سے طلاق دینی پڑے تو اس کے تین طریقے ہیں ایک بہت اچھا، دوسرا اچھا، تیسرا بدعت اور حرام۔
۱۔ سب سے اچھا طریقہ یہ ہے کہ مرد بیوی کو ایسے وقت جس میں حیض وغیرہ سے عورت پاک ہو ایک طلاق دے، مگر یہ بھی شرط ہے کہ پاکی کے اس تمام زمانہ میں صحبت نہ کی ہو اور عدت گزرنے تک مزید طلاق نہ دے۔ عدت گزرنے سے خود ہی نکاح ختم ہو جائے گا، ایک سے زیادہ طلاق دینے کی ضرورت نہیں، اس لیے کہ طلاق سخت مجبوری میں جائز رکھی گئی ہے لہذا بقدر ضرورت ہی کافی ہے، کئی طلاقوں کی ضرورت نہیں۔

۲۔ اچھا طریقہ یہ ہے کہ اس کو پاکی کے تین زمانوں میں تین طلاقیں دے اور اس دوران پاکی کے باوجود صحبت نہ کرے۔
۳۔ بدعت اور حرام طریقہ وہ ہے کہ جو ان دونوں صورتوں کے خلاف ہو، مثلاً تین طلاق ایک ساتھ دیدے یا حیض کی حالت میں طلاق دے یا جس پاکی میں صحبت کی تھی اس میں طلاق دے۔ ان سب صورتوں میں اگرچہ طلاق واقع ہو جائے گی مگر گناہ ہوگا۔

یہ سب تفصیل اس صورت میں ہے کہ عورت سے صحبت یا غلط صحیح ہوئی ہو اور جس سے صحبت یا غلط نہ ہوئی ہو اس کا حکم

یہ ہے کہ ایسی عورت کو چاہے جنس کے زمانہ میں طلاق دے یا پاکی کے زمانہ میں، ہر طرح درست ہے، مگر ایک ہی طلاق دے۔
کس کی طلاق واقع ہوگی، کس کی نہیں؟

مسئلہ: ناباغ اور پگل کی طلاق واقع نہیں ہوتی۔

مسئلہ: سوئے ہوئے آدمی کے منہ سے نکلا کہ تجھ کو طلاق ہے یا یوں کہہ دیا، ”میری بیوی کو طلاق“ تو اس سے طلاق نہیں ہوتی۔

مسئلہ: کسی نے زبردستی کسی سے زہنی طلاق دلوا دی، جیسے مارا، ڈرایا، دھمکایا کہ طلاق دے، دوسرے نے تھپہ مار ڈالوں گا، اس مجبوری سے اس نے زبان سے طلاق کے الفاظ کہہ دیے تو بھی طلاق ہو جائے گی۔ اگر صرف تحریر کیا ورنہ زبان سے نہ کہا تو طلاق نہ ہوگی۔

مسئلہ: کسی نے شراب وغیرہ کے نشہ میں اپنی بیوی کو طلاق دے دی تو بھی طلاق ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر غصے میں طلاق دی تو بھی طلاق ہو جائے گی۔

مسئلہ: شوہر کے سوا کسی اور کو طلاق دینے کا اختیار نہیں، البتہ اگر شوہر نے کسی کو اختیار دیا کہ میری بیوی کو طلاق دے دے تو وہ بھی دے سکتا ہے۔ [اگر بیوی کو اختیار دیا اور اس نے اپنے اوپر طلاق واقع کر لی تو بھی ہو جائے گی۔]

مسئلہ: طلاق دینے کا اختیار صرف مرد کو ہے، جب مرد نے طلاق دے دی تو طلاق ہوگئی، عورت کو اس میں کوئی اختیار نہیں، وہ چاہے یا نہ چاہے، ہر صورت میں طلاق ہوگئی۔ عورت اپنے شوہر کو طلاق نہیں دے سکتی۔

مسئلہ: مرد کو صرف تین حقائق دینے کا اختیار ہے، اس سے زیادہ کا اختیار نہیں، اگر چار پانچ حقائق دے دیں تب بھی تین ہی ہوں گے۔

مسئلہ: جب مرد نے زبان سے کہہ دیا، میں نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور اتنے زور سے کہا کہ خود ان الفاظ کو سن یا تو بس اتنا کہتے ہی طلاق ہو جائے گی، چاہے کسی کے سامنے کہے، یا تنہائی میں اور چاہے بیوی سنے یا نہ سنے، ہر حال میں طلاق ہو جائے گی۔

طلاق کی اقسام

پہلی تقسیم باعتبار حکم:

حکم کے اعتبار سے طلاق کی تین قسمیں ہیں:

۱- طلاق رجعی:

وہ طلاق جس میں نکاح نہیں ٹوٹتا، صاف لفظوں میں ایک یا دو طلاق دینے کے بعد اگر مرد و پشیمان ہوا تو نئے سرے سے نکاح کرنا ضروری نہیں، نکاح کیے بغیر بھی بیوی کی طرح رہنا تو درست ہے، البتہ اگر مرد طلاق دے کر اسی پر قائم رہا اور اس سے رجوع نہیں کیا تو جب طلاق کی عدت گزر جائے گی تب نکاح ٹوٹ جائے گا اور عورت جدا ہو جائے گی۔ جب تک عدت نہ گزرے تب تک رکھنے نہ رکھنے دونوں باتوں کا شوہر کو اختیار ہے۔

۲- طلاق بائن:

ایسی طلاق ہے جس میں نکاح بالکل ٹوٹ جاتا ہے اور نیا نکاح کیے بغیر اس مرد کے پاس رہنا چر نہیں ہوتا، اگر آئندہ میں بیوی آپس میں رہنا چاہیں اور دونوں اس پر راضی ہوں تو نئے سرے سے نکاح کرنا پڑے گا۔

۳- طلاق مغلط:

وہ طلاق جس میں نکاح ایسا ٹوٹتا ہے کہ دوبارہ نکاح کرنا بھی چاہیں تو حلالہ کے بغیر نہیں کر سکتے۔ حالانکہ یہ ہے کہ طلاق یافتہ عورت کا عدت گزار کر کسی دوسرے مرد سے نکاح ہو جائے اور صحبت بھی ہو جائے، پھر وہ مرد اپنی مرضی سے اس کو طلاق دے یا مر جائے اور عدت گزار جائے تو پہلے شوہر کے ساتھ نکاح کر سکتی ہے^(۱)۔

دوسری تقسیم باعتبار الفاظ:

الفاظ کے اعتبار سے طلاق کی دو قسمیں ہیں: (۱) صریح (۲) کنایہ

۱ حالانکہ شرط کے ساتھ نکاح کرنے پر حدیث میں حجت آئی ہے، اس لیے طلاق دینے کی شرط کے ساتھ نکاح کرنا حجت منہ ہے، البتہ اگر کسی کو میں بیوی کی حالت پر رحم آئے ورنہ ان پر احسان کی نیت سے بغیر کسی شرط کے اس عورت سے نکاح کرے در پھر صحبت کے بعد طلاق دیدے تو کوئی گناہ نہیں بشرطیکہ وہ اپنی اس نیت کا کسی کے سامنے اظہار نہ کرے۔

صرح: صاف صاف لفظوں میں کہہ دیا: "میں نے تجھ کو طلاق دے دیا" یا "میں نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی" غرض یہ کہ ایسے صاف الفاظ کہہ دیے جس میں طلاق دینے کے سوا کوئی اور معنی نہیں نکال سکتے تو ایسی طلاق کو "طلاق صریح" کہتے ہیں۔

کنایہ: صاف صاف الفاظ نہیں کہے، بلکہ ایسے الفاظ کہے جن سے طلاق بھی مراد لی جاسکتی ہے، اور طلاق کے سوا دوسرے معنی بھی نکال سکتے ہیں، جیسے کوئی کہے "میں نے تجھ کو ورہ ریا" اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ میں نے تجھ کو طلاق دے دی۔ اور مطلب یہ ہو سکتا ہے طلاق تو نہیں دی لیکن اب تجھ کو اپنے پاس نہیں رکھوں گا، ہمیشہ اپنے میکے میں رہ، تیری خبر نہیں رکھوں گا، یا یوں کہے "مجھے تجھ سے کوئی واسطہ نہیں" "مجھے تجھ سے کچھ مطلب نہیں" "تو مجھ سے جدا ہو جی" "میں نے تجھ کو الٹ کر دیا" "جدا کر دیا" "میرے گھر سے چل جا" "نکل جا" "بہت دور ہو" "اپنے ماں باپ کے پاس جا کے بیٹھ" "اپنے گھر جا" اسی صرح کے دوسرے الفاظ جن میں دونوں مطلب نکال سکتے ہیں اس کو "کنایہ" کہتے ہیں۔

مسئلہ: صرف صاف صاف لفظوں میں طلاق دی تو زبان سے نکلتے ہی طلاق پڑ جائے گی، چاہے طلاق دینے کی نیت ہو یا نہ ہو، بعد اسی اہل علی میں کہہ جو، بہر صورت طلاق ہوگی اور صاف لفظوں میں طلاق دینے سے طلاق رجعی پڑتی ہے اور ایک مرتبہ نہنے سے ایک ہی طلاق پڑے گی، البتہ اگر تین دفعہ کہے یا یوں کہے "تجھ کو تین طلاقیں دیں" تو تین طلاقیں پڑیں۔

مسئلہ: کسی نے ایک طلاق دی تو جب تک عورت عدت میں رہے تب تک دوسری طلاق اور تیسری طلاق دینے کا اختیار رہتا ہے، اگر دوسرے کا تو پڑ جائے گی۔

مسئلہ: کسی نے یوں کہہ "تجھ کو طلاق دے دوں گا" تو اس سے طلاق نہیں ہوئی۔ اسی طرح اگر کسی بات پر یوں کہہ "اگر فلاں کام کرے گی تو طلاق دے دوں گا" تب بھی طلاق نہیں ہوگی، چاہے وہ کام کرے، چاہے نہ کرے، بدستہ کر یوں کہہ دے کہ اگر فلاں کام کرے گی تو طلاق ہے تو وہ کام کرنے سے طلاق ہو جائے گی۔

مسئلہ: کسی نے طلاق دے کر اس کے ساتھ ہی ان شاء اللہ بھی کہہ دیا تو طلاق نہیں پڑی۔ اسی طرح اگر یوں کہہ "اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو تجھ کو طلاق" اس سے بھی کسی قسم کی طلاق نہیں پڑتی، البتہ اگر حلاق دے کر ذرا ٹھہرایا پھر ان شاء اللہ کہا تو طلاق ہوگئی۔

مسئلہ ۱۳: کسی نے اپنی بیوی کو طلاق کہہ کر پکارا تب بھی طلاق پڑ گئی، اگرچہ مذاق میں کہہ ہو۔

مسئلہ ۱۴: کسی نے کہا: ”جب تو فلاں شہر جائے تو تجھ کو طلاق ہے“، تو جب تک وہاں نہیں جائے گی طلاق نہیں پڑے گی۔

مسئلہ ۱۵: اگر صرف صاف طلاق نہیں دی، بلکہ گول مول الفاظ کہے اور اشارہ کنیہ سے طلاق دی تو یہ مبہم الفاظ کہتے وقت اگر طلاق دینے کی نیت تھی تو طلاق بائن ہوگئی، نکاح کیے بغیر عورت کو نہیں رکھ سکتا اور اگر طلاق کی نیت نہیں تھی، بلکہ دوسرے معنی کے اعتبار سے کہا تھا تو طلاق نہیں ہوئی، البتہ اگر قرینے سے معلوم ہو جائے کہ طلاق دینے کی ہی نیت تھی، تب وہ جھوٹ ہو رہا ہے تو عورت اس کے پاس نہ رہے اور یہی سمجھے کہ طلاق ہو گئی ہے، جیسے بیوی نے غصہ میں آ کر کہا: ”میرا تیرا نباہ نہیں ہوگا، مجھ کو طلاق دے دے“، اس نے کہا: ”اچھا میں نے چھوڑ دیا“ تو یہاں عورت یہی سمجھے کہ شوہر نے طلاق دے دی۔

مسئلہ ۱۶: کسی نے تین دفعہ کہا ”تجھ کو طلاق، طلاق، طلاق“ تو تینوں پڑائیں یا گول مول الفاظ میں تین مرتبہ کہا تب بھی تین طلاقیں ہوئیں، لیکن اگر نیت ایک ہی طلاق کی ہے، صرف اور صرف تاکید کے لیے تین دفعہ کہا تھا کہ بات خوب چکی ہو جائے تو ایک ہی طلاق ہوئی لیکن عورت کو اس کے دل کا حال چونکہ معلوم نہیں، اس لیے وہ یہی سمجھے کہ تین طلاقیں ہوئیں۔

رخصتی سے پہلے طلاق:

مسئلہ ۱۷: عورت شوہر کے پاس نہ جانے پائی تھی کہ اس نے طلاق دے دی یا رخصتی تو ہو گئی لیکن میں بیوی کی سپس میں بغیر کسی شرعی یا طبی رکاوٹ کے تنہائی نہیں ہونے پائی تھی کہ شوہر نے طلاق دے دی تو طلاق بائن ہو گئی، چاہے صاف لفظوں سے دی ہو یا گول مول لفظوں میں۔ ایسی عورت کو جب طلاق دی جائے تو دوسری ہی قسم یعنی بائن طلاق ہوتی ہے اور ایسی عورت کے لیے طلاق کی عدت بھی کوئی نہیں، طلاق کے بعد فوراً دوسرے مرد سے نکاح کر سکتی ہے اور ایسی عورت کو ایک طلاق دینے کے بعد دوسری تیسری طلاق دینے کا اختیار نہیں، اگر دے گا تو نہیں پڑے گی، البتہ اگر پہلی ہی دفعہ یوں کہہ دے: ”تجھ کو دو طلاق یا تین طلاق“ تو جتنی دی ہیں سب پڑ گئیں اور اگر یوں کہا: ”تجھ کو طلاق ہے، طلاق ہے، طلاق ہے“، تب بھی ایسی عورت کو ایک ہی طلاق پڑے گی۔

رخصتی کے بعد طلاق:

مسئلہ ۱۸: رخصتی اور میاں بیوی کی تنہائی کے ساتھ اگر صحبت بھی ہو گئی، اس کے بعد اگر ایک یا دو طلاقیں صاف

غضوں میں دے دیں تو طلاق رجعی ہوگی اور گویا مول لفظوں میں دی تو طلاق بائن ہوگی۔ رجعی میں رجوع کا حق ہوگا اور بائن میں رجوع کا حق نہیں ہوگا، البتہ اگر تین طلاقیں نہیں دیں تو ایسا شوہر سے نیا نکاح (جبکہ میں بیوی دونوں راضی ہوں) مدت کے اندر بھی ہو سکتا ہے اور مدت کے بعد بھی، اور وہ سرے شخص سے مدت کے بعد ہی نکاح ہو سکتا ہے اور مدت بہ صورت میں لازم ہوگی ورنہ جب تک مدت ختم نہ ہو دوسری اور تیسری طلاق بھی دی جاسکتی ہے، اور اگر تہذیبی تو ایسی ہوگی کہ صحبت کرنے سے کوئی مانع شرعی یا طبعی موجود نہیں تھی، مگر صحبت نہیں ہوتی تو اس صورت میں اگر صرف غضوں میں طلاق دی جائے یا گویا مول لفظوں میں، دونوں صورتوں میں طلاق بائن ہی پڑے گی اور مدت بھی واجب ہوگی اور رجوع کا حق نہیں ہوگا اور مدت پوری کیے بغیر کسی دوسرے سے نکاح بھی نہیں کر سکتی، البتہ اس شخص سے جس نے طلاق دی ہے مدت کے اندر اور مدت ختم ہونے کے بعد ہر حال میں دوبارہ نکاح کر سکتی ہے، بشرط یہ ہے کہ تین طلاقیں نہ دی ہوں۔

تین طلاقیں کا حکم:

مسئلہ ۱۹: اگر کسی نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں تو وہ عورت اس مرد کے لیے حرام ہوگی، اب اگر دوبارہ نکاح کرے تب بھی عورت کے لیے اس مرد کے پاس رہنا حرام ہے اور نکاح نہیں ہوتا، چاہے صرف غضوں میں تین طلاقیں دی ہوں یا گویا مول لفظوں میں، سب کا ایک ہی حکم ہے۔

مسئلہ ۲۰: تین طلاقیں ایک ساتھ دے دیں، جیسے یوں کہہ دیا "تجھ کو تین طلاق" یا یوں کہا "تجھ کو طلاق ہے، طلاق ہے، طلاق ہے" یا الگ کر کے تین طلاقیں دیں، جیسے، ایک تہ دی، ایک کل پر سوں یا ایک اس مہینے میں، ایک دوسرے مہینے میں، ایک تیسرے مہینے میں جتنی مدت کے اندر اندر تینوں طلاقیں دے دیں، سب کا ایک ہی حکم ہے اور صرف لفظوں میں طلاق دے کر پھر رجوع کرنے کا اختیار اس وقت ہوتا ہے جب تین طلاقیں نہ دے، ایک یا دو دے۔ جب تین طلاقیں دے دیں تو اب کچھ نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ ۲۱: کسی نے اپنی بیوی کو ایک طلاق رجعی دی پھر رجوع کیا پھر دو چار سال میں کسی بات پر غصہ آیا تو ایک طلاق رجعی اور دے دی، پھر جب غصہ اترتا تو رجوع کیا، یہ دو طلاقیں ہوئیں، اب اس کے بعد اگر کبھی ایک طلاق اور دے دے گا تو تین پوری ہو جائیں گی اور اس کا حکم یہ ہوگا کہ عدت کے بعد کسی اور سے نکاح اور اس کی موت یا طلاق کی صورت میں

عدت گزرے بغیر اس مرد سے نکاح نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح اگر کسی نے طلاق بائن دی جس میں رجوع کرنے کا اختیار نہیں ہوتا، پھر پشیمان ہوا اور میاں بیوی نے راضی ہو کر دوبارہ نکاح کر لیا، کچھ زمانہ کے بعد پھر غصہ آیا اور ایک صداق بائن دے دی اور غصہ اترنے کے بعد پھر نکاح کر لیا، یہ دو طلاقیں ہوئیں۔ اب تیسری دفعہ اگر طلاق دے گا تو پھر وہی حکم ہے کہ دوسرا خاوند کیے بغیر اس سے نکاح نہیں کر سکتی۔

حلالہ کی شرط پر نکاح:

مسئلہ ۲۲: اگر دوسرے مرد سے اس شرط پر نکاح ہوا کہ صحبت کر کے عورت کو چھوڑ دے گا تو اس قرارینے کا اعتبار نہیں، اس کو اختیار ہے، چاہے چھوڑے یا نہ چھوڑے اور جب جی چاہے چھوڑے اور اس طرح طے کر کے نکاح کرنا بہت بڑا گناہ اور حرام ہے، اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسے لوگوں پر لعنت ہوتی ہے، لیکن نکاح ہو جاتا ہے، لہذا اگر اس نکاح کے بعد دوسرے خاوند نے صحبت کر کے چھوڑ دیا یہ مرگیا تو عورت پہلے خاوند کے لیے حلال ہو جائے گی۔

کسی شرط پر طلاق دینا:

مسئلہ ۲۳: نکاح کرنے سے پہلے کسی عورت کو کہا ”اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھے صداق ہے“ تو جب اس عورت سے نکاح کرے گا تو نکاح کرتے ہی طلاق بائن پڑ جائے گی اور اگر یوں کہا ”اگر تجھ سے نکاح کروں تو تجھے دو طلاق“ تو دوبارہ نکاح طلاق ہوئیں اور اگر تین طلاقیں کا کہنا تھا تو تینوں ہوئیں اور عورت مغنہ ہو گئی۔^۱

مسئلہ ۲۴: نکاح ہوتا ہی جب اس پر طلاق پڑ گئی تو اس نے اسی عورت سے پھر نکاح کر لیا تو اب یہ دوسرا نکاح کرنے سے صداق نہیں پڑے گی، البتہ اگر یوں کہا ہو ”جب بھی تجھ سے نکاح کروں تو تجھے صداق ہے“ تو جب بھی نکاح کرے گا ہر دفعہ صداق پڑ جائے گا، اب اس عورت کو رکھنے کی کوئی صورت نہیں، اگر دوسرا خاوند کرے اس مرد سے نکاح کرے گی تو بھی طلاق پڑ جائے گی۔

مسئلہ ۲۵: کسی نے کہا ”جس عورت سے نکاح کروں اس کو طلاق“ تو جس سے نکاح کرے گا اس پر طلاق پڑ جائے گی، البتہ طلاق پڑنے کے بعد اگر پھر اسی عورت سے نکاح کر لیا تو طلاق نہیں پڑے گی۔

مسئلہ ۲۶: جس عورت سے ابھی نکاح نہیں کیا اس کو اس طرح کہا ”اگر تو فداں کا مرے تو تجھے طلاق“ تو اس کا اعتبار

۱- مغنہ اس عورت کو کہتے ہیں جسے تین طلاقیں ہو جائیں۔ یہی عورت مرد پر حرام ہو جاتی ہے اور حلالہ کے بغیر اس سے دوبارہ نکاح بھی ہو سکتا۔

نہیں، اگر اس سے نکاح کر لیا اور نکاح کے بعد اس نے وہی کام کیا تب بھی طلاق نہیں پڑی، کیونکہ غیر منکوحہ کو طلاق دینے کی یہی صورت ہے کہ یوں کہے ”مگر تجھ سے نکاح کروں تو طلاق“، اس کے علاوہ کسی اور طریقہ سے اجنبی عورت پر طلاق نہیں پڑ سکتی۔

مسئلہ ۲۷: اگر اپنی بیوی سے کہا ”اگر تو فلاں کام کرے تو تجھے طلاق“، ”میرے پاس سے جائے تو تجھے طلاق“، ”مگر تو اس گھر میں جائے تو تجھے طلاق“ یا اور کسی کام پر طلاق معنیٰ ردیٰ تو جب وہ کام کرے گی تب طلاق پڑ جائے گی، ”مگر نہیں کرے گی تو نہیں پڑے گی اور طلاق رجعی پڑے گی، البتہ اگر کوئی کنائی لفظ کہے کہ اگر تو فلاں کام کرے تو مجھے تجھ سے کوئی واسطہ نہیں تو جب وہ کام کرے گی تب طلاق بائن پڑے گی، بشرطیکہ مرد نے یہ الفاظ کہتے وقت طلاق کی نیت کی ہو۔

مسئلہ ۲۸: اگر یوں کہا ”اگر فلاں کام کرے تو تجھے دو طلاق یا تین طلاق“ تو جتنی طلاقوں کا کہا اتنی پڑیں گی۔

مسئلہ ۲۹: اپنی بیوی سے کہا ”اگر تو اس گھر میں جائے تو تجھے طلاق“، اور وہ جی جی اور طلاق پڑ گئی پھر عدت کے اندر ندرس نے رجوع کر لیا یا دوبارہ نکاح کر لیا تو اب دوبارہ گھر میں جانے سے طلاق نہیں پڑے گی، البتہ اگر یوں کہا ہو: ”جتنی مرتبہ سگھ میں جائے ہر مرتبہ تجھ کو طلاق“ یا یوں کہا ہو: ”جب کبھی تو گھر میں جائے ہر مرتبہ تجھے طلاق“ تو اس صورت میں عدت کے اندر یا پھر نکاح کر لینے کے بعد دوسری مرتبہ گھر میں جانے سے دوسری طلاق ہوگی، پھر عدت کے اندر یا تیسرے نکاح کے بعد اگر تیسری دفعہ گھر میں جائے گی تو تیسری طلاق ہو جائے گی، اب تین طلاقوں کے بعد اس سے نکاح درست نہیں، البتہ اگر دوسرے مرد سے نکاح ہو جانے کے بعد جدائی ہو جائے پھر اس مرد سے نکاح کرے تو اب اس گھر میں جانے سے طلاق نہیں ہوگی۔

مسئلہ ۳۰: کسی نے اپنی بیوی سے کہا ”اگر تو فلاں کام کرے تو تجھ کو طلاق“، ابھی اس نے وہ کام نہیں کیا تھا کہ اس نے ایک فوری طلاق دے دی اور کچھ مدت بعد پھر اس عورت سے نکاح کیا اور اس نکاح کے بعد اب اس نے وہی کام کیا تو طلاق واقع ہوئی اور اگر طلاق پانے کے بعد عدت کے اندر اس نے وہی کام کیا تب بھی دوسری طلاق ہوگی، البتہ اگر طلاق پانے اور عدت گزار جانے کے بعد اس نکاح سے پہلے اس نے وہی کام کر لیا اور پھر دونوں کا نکاح ہو گیا تو اس نکاح کے بعد اب وہ کام کرنے سے طلاق نہیں ہوگی۔

مسئلہ ۳۱: کسی نے اپنی بیوی سے کہا ”اگر تجھے حیض آئے تو تجھے طلاق“، اس کے بعد اس نے خون نہ دیکھا تو ابھی سے طلاق واقع نہ ہوئی جبکہ پورے تین دن تین رات خون آتا رہے تو اس کے بعد یہ قسم گایا جائے گا کہ جس وقت سے

خون آیا تھا اسی وقت طلاق ہوئی تھی اور اُڑیوں کہا ”جب تجھے ایک جنس آنے یا پورا جنس تو تجھے طلاق“ تو جنس کے ختم ہونے پر طلاق واقع ہوئی۔

سُئل: اُس کسی نے اپنی بیوی سے کہا ”اُرتو روزہ رکھے تو تجھے طلاق“ تو روزہ رکھتے ہی فوراً طلاق ہو جائے گی، اب اُڑیوں کہا ”اُرتو ایک روزہ رکھے یا پورا دن روزہ رکھے تو تجھے طلاق“ تو روزہ کے مکمل ہونے پر طلاق واقع ہوئی، اگر روزہ توڑ دے تو طلاق نہ ہوگی۔

سُئل: عورت نے گھر سے باہر جانے کا ارادہ کیا، مرد نے کہا ”ابھی مت جاؤ“ عورت نہ مانی، اس پر مرد نے کہا ”اُرتو باہر جانے تو تجھے طلاق“ تو اس کا حکم یہ ہے کہ اُرتو باہر جائے گی تو طلاق ہو جائے گی اور اُرتو راندے گی، پتھہ میر بعد کئی تو طلاق نہیں ہوئی، کیونکہ اس کا مطلب یہی تھا کہ ابھی مت جاؤ، بعد میں جانا، یہ مطلب نہیں تھا کہ میر کبھی نہیں جانا۔

سُئل: کسی نے یوں کہا ”جس دن تجھ سے نکاح کروں، تجھ کو طلاق“ پھر رات کے وقت نکاح کیا تب بھی طلاق پڑی، کیونکہ اس چل میں اس کا مطلب یہ ہے کہ جس وقت تجھ سے نکاح کروں تجھے طلاق ہے۔

بیمار کی طلاق:

سُئل: بیماری کی حالت میں کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی، پھر عورت کی عدت ابھی ختم نہیں ہوئی تھی کہ اسی بیماری میں مر گیا تو شوہر کے ہاں میں سے بیوی کا جتن حصہ ہوتا ہے اتنا اس عورت کو بھی ملے گا، چاہے ایک طلاق دی ہو یا دو تین اور چاہے طلاق رجعی دی ہو یا بن، سب کا ایک ہی حکم ہے۔ اُردت ختم ہونے کے بعد مراد عورت میراث میں حصہ دار نہیں ہوتی۔ اسی طرح اُردت میراث میں نہیں مرا، جلد تندرست ہو گیا، پھر یہ مر گیا تب بھی عورت حصہ نہیں پائے گی، چاہے عدت ختم ہو چکی ہو یا نہ ختم ہوئی ہو۔

سُئل: عورت نے طلاق مانگی تھی، اس لیے مرد نے طلاق دے دی، تب بھی عورت میراث کی مستحق نہیں، چاہے شوہر عدت کے اندر انتقال کرے یا عدت کے بعد، دونوں کا ایک ہی حکم ہے، اب اُردت رجعی دی ہو اور عدت کے اندر انتقال کر جائے تو میراث پائے گی۔

سُئل: بیماری کی حالت میں عورت سے کہا ”اُرتو گھر سے باہر جانے تو تجھے بن طلاق ہے“ پھر عورت باہر گئی اور طلاق بن پڑی تو اس صورت میں حصہ نہیں پائے گی، کیونکہ اس نے خود کیا کام کیا جس سے طلاق پڑی اور اُڑیوں

کہا: ”اگر تو کھانا کھائے تو تجھ کو طلاق بائن ہے“ یا یوں کہا: ”اگر تو نماز پڑھے تو تجھے طلاق بائن ہے“ ایسی صورت میں اگر وہ عدت کے اندر مرجائے گا تو عورت کو حصہ ملے گا، کیونکہ عورت کے اختیار سے طلاق نہیں پڑی، کھانا کھانا اور نماز پڑھنا تو ضروری ہے، اس کو چھوڑ نہیں سکتی تھی اور اگر طلاق رجعی دی ہو تو پہلی صورت میں بھی (یعنی جب غیر ضروری کام یا عدت کے اندر اندر مرنے سے حصہ پائے گی۔ غرض یہ کہ طلاق رجعی میں بہر حال حصہ ملتا ہے، بشرطیکہ عدت کے اندر فوت ہوا ہو۔

مسئلہ ۳۸: کسی تندرست آدمی نے اپنی بیوی سے کہا ”جب تو گھرتا ہے تو تجھے طلاق بائن ہے“ پھر جس وقت وہ گھر سے باہر نکلی، اس وقت وہ بیمار تھا اور اسی بیماری میں عدت کے اندر مر گیا تب بھی عورت حصہ نہیں پائے گی، کیونکہ عورت کے ایسے فعل سے طلاق پڑی جو ضروری نہ تھا اس لیے کہ یہاں وہ صورت مرد ہے جس میں عورت گھر سے نکلنے پر مجبور نہیں تھی گویا عورت نے خود طلاق کو اختیار کیا۔

مسئلہ ۳۹: تندرستی کے زمانہ میں کہا ”جب تیرا باپ آئے تو تجھے بائن طلاق“ جب وہ آیا تو اس وقت وہ مرد بیمار تھا اور اسی بیماری میں مر گیا تو حصہ نہیں پائے گی اور اگر بیماری کی حالت میں یہ بیمار ہوا اور اسی بیماری میں عدت کے اندر مر گیا ہو تو حصہ پائے گی، کیونکہ پہلی صورت میں شوہر کی طرف سے بیوی کو میراث سے محروم کرنے کا قصد نہیں پایا گیا، اس لیے کہ حالت صحت میں شوہر کے دل میں بیوی کا حق متعلق نہیں ہوتا، دوسری صورت میں بیوی کا حق متعلق ہو گیا تھا، شوہر نے اس کو محروم کرنے کی کوشش کی لہذا عورت محروم نہیں ہوگی۔

طلاق رجعی کے بعد رجوع:

مسئلہ ۴۰: جب کسی نے ایک یا دو رجعی طلاقیں دیں تو عدت ختم ہونے سے پہلے پہلے مرد کو اختیار ہے کہ اس سے رجوع کرے، اس صورت میں دوبارہ نکاح کرنے کی ضرورت نہیں، عورت چاہے راضی ہو یا راضی نہ ہو، اس کو اختیار نہیں اور اگر تین طلاقیں دیں تو اس کا حکم پہلے بیان ہو چکا ہے، اس میں رجوع کا اختیار نہیں۔

مسئلہ ۴۱: رجوع کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ یا تو صاف صاف زبان سے کہہ دے کہ میں تجھ سے رجوع کرتا ہوں یا عورت سے کہیں کہ کسی اور سے کہا کہ میں نے اپنی بیوی سے رجوع کر لیا، پس اتنا کہہ دینے سے وہ دوبارہ اس کی بیوی ہوگی۔

مسئلہ ۴۲: رجوع کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ زبان سے تو یہ نہیں کہا، مگر عورت سے صحبت کر لی یا اس کا بوسہ لیا، یا ریکیا شہوت کے ساتھ اس کو ہاتھ لگایا تو ان سب صورتوں میں پھر وہ اس کی بیوی بن گئی، دوبارہ نکاح کرنے کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ ۴۳: جب طلاق سے رجوع کرنے کا ارادہ ہو تو بہتر ہے کہ دو چار ٹوٹوں کو گواہ بنالے، کیونکہ شاید کبھی کوئی اختلاف یا تنازع پیش آئے تو کوئی انکار نہ کر سکے۔ اگر کسی کو گواہ نہ بنایا، تب بھی رجوع صحیح ہے۔

مسئلہ ۴۴: اگر عورت کی عدت نزرغنی تو اس کے بعد رجوع نہیں کر سکتا، اب اگر عورت راضی ہو تو دوبارہ نکاح کرنا جائز ہے، نکاح کیے بغیر عورت کو نہیں رکھ سکتا۔ اگر شوہر رکھے بھی تو عورت کے لیے اس کے پاس رہنا درست نہیں۔

مسئلہ ۴۵: جس عورت کو حیض آتا ہو اس کے لیے طلاق کی عدت تین حیض ہیں۔ جب تین حیض پورے ہو جائیں تو عدت گزر جائے گی، پھر اگر تیسرا حیض پورے دس دن آیا ہے تب تو جس وقت خون بند ہوا اور دس دن پورے ہوئے اس وقت عدت ختم ہوگئی اور رجوع کرنے کا جو اختیار مرد کو تھا وہ ختم ہو گیا، چاہے عورت نہا چکی ہو یا ابھی تک نہ نہائی ہو اور اگر تیسرا حیض دس دن سے کم آیا، ورنہ خون بند ہو گیا، لیکن بھی عورت نے غسل نہیں کیا اور نہ کوئی نماز اس کے اوپر واجب ہوئی تو اب بھی مرد کا اختیار باقی ہے، البتہ اگر خون بند ہونے پر اس نے غسل کر لیا یا غسل تو نہیں کیا، لیکن ایک نماز کا وقت نزرغی، یعنی ایک نماز کی قدر اس کے ذمے واجب ہوگئی، ان دونوں صورتوں میں مرد کا اختیار ختم ہو گیا۔ اب نکاح کیے بغیر عورت کو نہیں رکھ سکتا۔

مسئلہ ۴۶: جس عورت سے ابھی صحبت نہ کی ہو، اگرچہ تنہائی ہو چکی ہو، اس کو ایک طلاق دینے سے رجوع کا اختیار نہیں رہتا کیونکہ اس کو جو طلاق دی جائے وہ حلالی بائن ہوگی، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا۔

مسئلہ ۴۷: اگر دونوں ایک جگہ تنہائی میں تو رہے، لیکن مرد کہتا ہے کہ میں نے صحبت نہیں کی، پھر اس اقرار کے بعد طلاق دے دی تو رجوع کا اختیار نہیں رہا۔

مسئلہ ۴۸: جس عورت کو ایک یا دو رجعی طلاق ملی ہوں، جس میں مرد کو طلاق سے رجوع کا اختیار ہوتا ہے، ایسی عورت کے لیے من سب ہے کہ خوب بناؤ سنگار کر کے رہا کرے، شاید مرد کا دل اس کی طرف راغب ہو اور رجوع کر لے۔ اگر مرد کا ارادہ رجوع کرنے کا نہ ہو تو اس کے لیے من سب ہے کہ جب گھر میں آئے تو کھانسی کھنکھار کرے تاکہ وہ اپنا بدن، مگر کچھ کھاتا ہو تو چھپا لے اور کسی بے موقع جگہ گناہ نہ پڑے۔ اور جب عدت پوری ہو جائے تو عورت کہیں اور جا کر رہے۔

مسئلہ ۴۹: جس عورت کو ایک یا دو بائن طلاقیں دے دیں تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر کسی اور مرد سے نکاح کرنا چاہے تو عدت کے بعد نکاح کرے، عدت کے اندر نکاح درست نہیں اور خود اسی شوہر سے نکاح کرنا ہو تو عدت کے اندر بھی ہو سکتا ہے۔

ایلا

(بیوی کے پاس نہ جانے کی قسم کھانا)

مسئلہ: جس نے قسم کھائی اور بیوی سے کہا ”اللہ کی قسم! اب صحبت نہیں کروں گا“ یا بیوی سے کہا ”اللہ کی قسم! تجھ سے کبھی صحبت نہیں کروں گا“، قسم کھاتا ہوں کہ تجھ سے صحبت نہیں کروں گا“ تو اس طرح کے الفاظ کا حکم یہ ہے کہ اگر اس نے صحبت نہیں کی تو چار مہینے گزرنے پر عورت کو طلاق بائن ہو جائے گی اور اگر چار مہینے کے اندر ہی اندر اس نے اپنی قسم توڑ ڈالی اور صحبت کر دی تو طلاق نہیں ہوگی، البتہ قسم توڑنے کا کفارہ دینا پڑے گا، ایسی قسم کھانے کو شریعت میں ”ایلا“ کہتے ہیں۔

مسئلہ: ہمیشہ کے لیے صحبت نہ کرنے کی قسم نہیں کھائی بلکہ صرف چار مہینے کے لیے قسم کھائی دے دیوں کہ ”اللہ کی قسم! چار مہینے تک تجھ سے صحبت نہیں کروں گا“ تو اس سے ایلا ہو گیا، اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر چار مہینے تک صحبت نہیں کرے گا تو طلاق بائن پڑ جائے گی ورنہ اگر چار مہینے سے پہلے صحبت کر لی تو قسم کا کفارہ دیدے۔

مسئلہ: اگر چار مہینے سے کم کے لیے قسم کھائی تو اس کا اعتبار نہیں، اس سے ایلا نہیں ہوگا۔ چار مہینے سے یک دن بھی کم کر کے قسم کھائے تب بھی ایلا نہیں ہوگا، البتہ جتنے دنوں کی قسم کھائی ہے اتنے دنوں سے پہلے پہلے صحبت کرے گا تو قسم توڑنے کا کفارہ دینا پڑے گا اور اگر صحبت نہیں کی تو عورت کو طلاق نہیں ہوگی اور قسم بھی پوری ہو جائے گی۔

مسئلہ: کسی نے صرف چار مہینے کے لیے قسم کھائی اور پھر اپنی قسم نہیں توڑی تو چار مہینے کے بعد طلاق ہو جائے گی اور طلاق کے بعد اگر پھر اسی مرد سے نکاح ہو گیا تو اب اس نکاح کے بعد اگر چار مہینے تک صحبت نہ کرے تو کوئی حرج نہیں، اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی اور اگر ہمیشہ کے لیے قسم کھائی دے دیوں کہ ”قسم کھاتا ہوں کہ اب تجھ سے صحبت نہیں کروں گا“ یا یوں کہا ”اللہ کی قسم! تجھ سے کبھی صحبت نہیں کروں گا“، پھر اپنی قسم نہیں توڑی اور چار مہینے کے بعد طلاق ہو گئی، اس کے بعد پھر اسی سے نکاح کر لیا اور نکاح کے بعد پھر چار مہینے تک صحبت نہیں کی تو اب پھر دوسری طلاق ہو جائے گی اور اب دوسرے شوہر سے نکاح کیے بغیر اس سے نکاح بھی نہیں ہو سکتا، اگر دوسرے یا تیسرے نکاح کے بعد صحبت کر پھر تو قسم ٹوٹ جاتی اور طلاق نہ ہوتی، البتہ قسم توڑنے کا کفارہ دینا پڑتا۔

مسئلہ: اگر کسی طرح کے بعد دیگرے تینوں نکاحوں میں تین طلاقیں ہو گئیں، اس کے بعد عورت نے دوسرے

شوہر سے نکاح کریں، جب اس نے چھوڑ دیا تو عدت پوری کر کے پھر اسی مرد سے نکاح کریں اور اس نے پھر صحبت نہیں کی تو اب طلاق نہیں ہوگی، چاہے جب تک صحبت نہ کرے، لیکن جب کبھی صحبت کرے گا تو قسم کا کفارہ دینا پڑے گا، کیونکہ قسم تو یہ کھائی تھی کہ کبھی صحبت نہیں کروں گا، وہ ٹوٹ گئی۔

مسئلہ: اگر عورت کو طلاق بائن دے دی، پھر اس سے صحبت نہ کرنے کی قسم کھائی تو ایلا نہیں ہوا، دوبارہ نکاح کرنے کے بعد اگر صحبت نہ کرے تو طلاق نہیں ہوگی، لیکن جب صحبت کرے گا تو قسم توڑنے کا کفارہ دینا پڑے گا اور اگر طلاق رجعی دینے کے بعد عدت کے اندر ایسی قسم کھائی تو ایلا ہو گیا، اب اگر رجوع کرے اور صحبت نہ کرے تو چار مہینے کے بعد طلاق ہو جائے گی اور اگر صحبت کر لی تو قسم کا کفارہ دے۔

مسئلہ: بدَن قسم نہیں کھائی بدہ یوں کہ ”اگر تجھ سے صحبت کروں تو تجھ کو طلاق ہے“، تب بھی ایلا ہو گیا، صحبت کرے گا تو رجعی طلاق ہو جائے گی اور قسم کا کفارہ اس صورت میں نہیں دینا پڑے گا اور اگر صحبت نہیں کی تو چار مہینے کے بعد طلاق بائن ہو جائے گی ورنہ یوں کہا: ”اگر تجھ سے صحبت کروں تو میرے ذمہ ایک حج ہے یا ایک روزہ ہے یا اتنے روپیہ کی خیرات ہے یا ایک قربانی ہے“ تو ان سب صورتوں میں ایلا ہو گیا، اگر صحبت کرے گا تو جو بات کہی ہے وہ نہ کرنا پڑے گی ورنہ کفارہ نہیں دینا پڑے گا اور اگر صحبت نہیں کی تو چار مہینے کے بعد طلاق ہو جائے گی۔

خلع

مسئلہ: ۱ اگر میاں بیوی میں کسی طرح نباہ نہ ہو سکے اور مرد طلاق بھی نہ دیتے ہو تو عورت کے لیے چارے کے کچھ مال دے کر یا اپنا مہر دے کر مرد سے کہے ”اتنا روپیہ لے کر میری جان چھوڑ دیا یوں کہے۔“ جو میرا مہر تیرے ذمہ ہے اس کے عوض میری جان چھوڑ دو۔“ اس کے جواب میں مرد کہے ”میں نے چھوڑ دیا، تو اس سے عورت پر ایک طلاق بائن پڑ گئی۔ مرد کو اس میں رجوع کا اختیار نہیں، بہتہ اگر مرد نے اسی جگہ بیٹھ بیٹھ کر جواب نہیں دیا مگر اس جگہ سے اٹھ گیا یا مرد تو نہیں اٹھا، عورت اٹھ گئی، پھر مرد نے کہا میں نے چھوڑ دیا تو اس سے پتہ نہیں ہوا، جواب اور سو اوروں تک ہی جہد ہونے چاہئیں، اس طرح نکاح ختم کر کے جان چھڑانے کو،“ خلع“ کہتے ہیں۔

مسئلہ: ۲ مرد نے کہا ”میں نے تجھ سے خلع کیا“ عورت نے کہا ”میں نے قبول کیا“ تو وضع ہو گیا، اب اگر عورت نے اسی جگہ جواب نہ دیا اور وہاں سے اٹھ گئی یا عورت نے قبول ہی نہ کیا تو خلع نہیں ہوا، لیکن عورت اگر اپنی جگہ بیٹھی رہی اور مرد یہ کہہ کر اٹھ گیا اور عورت نے اس کا اٹھنے کے بعد قبول کیا تو وضع ہو گیا۔

مسئلہ: ۳ مرد نے صرف اتنا کہا کہ میں نے تجھ سے خلع کیا اور عورت نے قبول کر لیا، روپ پیسے کا ذکر نہ مرد نے کیا نہ عورت نے، تب بھی جو حق مرد کا عورت پر ہے اور جو حق عورت کا مرد پر ہے، سب معاف ہو گیا، اگر مرد کے ذمے مہر باقی ہو تو وہ بھی معاف ہو گیا اور اگر عورت مہر حاصل کر چکی ہے تو اس کا واپس کرنا واجب نہیں، اب تعدت کے ختم ہونے تک روٹی، کپڑا اور رہنے کا گھر دینا پڑے گا، لیکن اگر عورت نے کہہ دیا کہ عدت کا روٹی، کپڑا اور رہنے کا گھر بھی تجھ سے نہیں لوں گی تو وہ بھی معاف ہو گیا۔

مسئلہ: ۴ اگر اس کے ساتھ کچھ مال کا ذکر بھی کر دیا، جیسے یوں کہہ ”سورہ کے عوض میں نے تجھ سے وضع کیا“، پھر عورت نے قبول کر لیا تو خلع ہو گیا، اب عورت کے ذمے سورہ دینے واجب ہو گئے۔ اپنا مہر لے چکی ہو تب بھی سورہ دینے پڑیں گے اور اگر مہر ابھی تک نہ دیا ہو تب بھی دینے پڑیں گے اور مہر بھی نہیں ملے گا کیونکہ وہ وضع کی وجہ سے معاف ہو گیا۔

مسئلہ: ۵ وضع میں اگر مرد کا قصور ہو تو مرد کے لیے روپیہ اور مال یا مہر مرد کے ذمے ہے اس کے عوض میں وضع کرنا بڑا گناہ و حرام ہے، اگر کچھ مال لے لیا تو اس کو اپنے خرچ میں لانا بھی حرام ہے اور اگر عورت ہی کا قصور ہو تو جتنا مہر دیا ہے اس سے

زیادہ مال نہیں لینا چاہیے، مہر ہی کے عوض میں خلع کر لے۔ اگر مہر سے زیادہ لے یا تو بھی نامن سب تو ہوا لیکن گناہ نہیں۔

مسئلہ: عورت خلع کرنے پر راضی نہیں تھی، مرد نے اس پر زبردستی کی اور خلع کرنے پر مجبور کیا یعنی مار پیٹ کر، دھمکا کر خلع کیا تو حلاق ہوگئی، لیکن مال عورت پر واجب نہیں ہوا اور اگر مرد کے ذمے مہر باقی ہو تو وہ بھی معاف نہیں ہوا۔

مسئلہ: یہ سب باتیں اس وقت ہیں جب خلع کا لفظ کہا ہو یا یوں کہا: ”سورہ پے پر یا ہزار روپے کے عوض میں میری جان چھوڑ دے“ یا یوں کہا: ”میرے مہر کے عوض میں مجھے چھوڑ دے“ اور اگر اس طرح نہیں کہا بلکہ حلاق کا لفظ کہا، جیسے یوں کہے سورہ پے کے عوض میں مجھے طلاق دے دے تو اس کو خلع نہیں کہیں گے۔ اگر مرد نے اس مال کے عوض طلاق دے دی تو ایک حلاق بائن پڑ گئی اور اس میں کوئی حق معاف نہیں ہوا، نہ وہ حق معاف ہوئے جو مرد کے اوپر ہیں اور نہ وہ جو عورت کے اوپر ہیں۔ مرد نے اگر مہر نہ دیا ہو تو وہ بھی معاف نہیں ہوا، عورت اس کی دعویدار ہو سکتی ہے اور مرد یہ سورہ پے عورت سے لے لے گا۔

مسئلہ: مرد نے کہا میں نے سورہ پے کے بدلے طلاق دی تو عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہے، اگر قبول نہ کرے تو نہیں پڑے گی اور اگر قبول کر لے تو ایک طلاق بائن پڑے گی لیکن جس جگہ مرد کی یہ پیش کش سنی تھی اگر وہ جگہ بدل جانے کے بعد قبول کیا تو طلاق نہیں پڑی۔

مسئلہ: عورت نے کہا مجھے طلاق دیدو، مرد نے کہا تو اپنا مہر وغیرہ اپنے سب حق معاف کر دے تو طلاق دے دوں گا۔ اس پر عورت نے کہا ”اچھا میں نے معاف کیا“، اس کے بعد مرد نے طلاق نہیں دی تو کچھ معاف نہیں ہوا اور اگر اسی مجلس میں طلاق دے دی تو معاف ہو گیا۔

مسئلہ: عورت نے کہا ”تین سورہ پے کے بدلے مجھے تین طلاقیں دے دو“، اس پر مرد نے ایک ہی طلاق دی تو صرف ایک سورہ پے مرد کو تھیں گے اور اگر دو طلاقیں دیں تو دو سورہ پے اور اگر تینوں دیں تو پورے تین سورہ پے عورت سے لے جائیں گے اور سب صورتوں میں حلاق بائن ہو جائے گی، کیونکہ طلاق مال کے بدلے میں ہے۔

مسئلہ: ناباغ لڑکا اور پانگل آدمی اپنی بیوی سے خلع نہیں کر سکتا۔



ظہار

(بیوی کو ماں کے ساتھ تشبیہ دینا)

مسئلہ: کسی نے اپنی بیوی سے کہا: ”تو میری ماں کے برابر ہے“ یا یوں کہا ”تو میرے لیے ماں کے برابر ہے، تو میرے نزدیک ماں کے برابر ہے، اب تو میرے نزدیک ماں جیسی ہے، ماں کی طرح ہے“، تو دیکھو! کیا یہ مطلب ہے؟ اگر یہ مطلب لیا کہ عزت و احترام میں ماں کے برابر ہے یا یہ مطلب لیا کہ تو بالکل بڑھیا ہے، عمر میں میری ماں کے برابر ہے، تب تو اس طرح کہنے سے کچھ نہیں ہوا۔ اسی طرح اگر یہ اغلاط کہتے وقت کوئی نیت نہیں کی ورنہ کوئی مطلب نہیں ہے، یوں ہی کہہ دیا تب بھی کچھ نہیں ہوا ورنہ اس طرح کہنے سے طلاق دینے اور چھوڑنے کی نیت کی ہے تو اس کو ایک طلاق بائن ہوگی اور اگر طلاق دینے کی بھی نیت نہیں تھی اور عورت کا چھوڑنا بھی مقصود نہیں تھا، بلکہ مطلب صرف اتنا ہے کہ اگرچہ تو میری بیوی ہے، اپنے نکاح سے تجھ کو امگ نہیں کرتا لیکن اب تجھ سے کبھی صحبت نہیں کروں گا، تجھ سے صحبت کرنے کو اپنے اوپر حرام کر لیا۔ غرض یہ کہ اس کے چھوڑنے کی نیت نہیں کی، صرف صحبت کو اپنے اوپر حرام کر لیا، اس کو شریعت میں ”ظہار“ کہتے ہیں۔ اس کا حکم یہ ہے کہ وہ عورت رہے تو اسی کے نکاح میں، لیکن مرد جب تک اس کا کفارہ نہ ادا کرے تب تک صحبت کرنا یا شہوت کے ساتھ ہاتھ لگانا، چومنا، پیار کرنا حرام ہے، جب تک کفارہ نہیں دے گا وہ عورت اس پر حرام رہے گی، چاہے جتنے سال بھی گزر جائیں۔ جب کفارہ دے دے تو دونوں میں بیوی کی طرح رہ سکیں گے، وہ بارہ سے نکاح کرنے کی ضرورت نہیں ورنہ اس کا کفارہ اسی طرح دیا جاتا ہے جس طرح روزہ توڑنے کا کفارہ دیا جاتا ہے۔

مسئلہ: اگر کفارہ دینے سے پہلے ہی صحبت کر لی تو بڑا گناہ ہوا۔ اللہ تعالیٰ سے توبہ استغفار کرے اور اب سے پکا ارادہ کرے کہ بغیر کفارہ دینے پھر کبھی صحبت نہیں کروں گا اور عورت کو چاہیے کہ جب تک مرد کفارہ نہ دے تب تک اس کو اپنے پاس نہ آنے دے۔

مسئلہ: اگر بہن کے برابر یا بیٹی یا چھوٹی بھی یا اور کسی ایسی عورت کے برابر کہ جس کے ساتھ نکاح ہمیشہ کے لیے حرام ہوتا ہے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ: کسی نے کہا ”تو میرے لیے خنزیر کے برابر ہے“ تو اگر حلاق دینے اور چھوڑنے کی نیت تھی تو طلاق ہو

گئی اور اگر ظہار کی نیت یعنی یہ مطلب لیا کہ طلاق تو نہیں دیتا، لیکن صحبت کو اپنے اوپر حرام کرتا ہوں تو کچھ نہیں ہوا، اسی طرح اگر کچھ نیت نہیں کی تب بھی کچھ نہیں ہوا۔

مسئلہ ۵: اگر ظہار میں چار مہینے یا اس سے زیادہ مدت تک صحبت نہیں کی اور کفارہ نہیں دیا تو طلاق نہیں ہوگی، اس سے ایذا نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۶: جب تک کفارہ نہ دے تب تک دیکھنا، بات چیت کرنا حرام نہیں، البتہ شرم گاہ کو دیکھنا درست نہیں۔

مسئلہ ۷: اگر ہمیشہ کے لیے ظہار نہیں کیا بلکہ کچھ مدت مقرر کر دی، مثلاً یوں کہ ”ماں بھر کے لیے یا چار مہینے کے لیے تو میرے لیے مہرے برابر ہے“ تو جتنی مدت مقرر کی ہے اتنی مدت تک ظہار رہے گا، اگر اس مدت کے اندر صحبت کرنا چاہے تو کفارہ دے اور اگر اس مدت کے بعد صحبت کرے تو کچھ نہیں دینا پڑے گا، عورت حلال ہو جائے گی۔

مسئلہ ۸: ظہار میں بھی اگر فوراً ان شاء اللہ کہہ دیا تو کچھ نہیں ہوا۔

مسئلہ ۹: نابالغ، زکا اور پاگل آدمی ظہار نہیں کر سکتا، اگر کرے گا تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا، اسی طرح اگر کوئی کسی اجنبی عورت سے ظہار کرے جس سے ابھی نکاح نہیں کیا ہے تو بھی کچھ نہیں ہوتا، اس سے نکاح کرنا درست ہے۔

مسئلہ ۱۰: ظہار کا لفظ اگر کئی دفعہ کہے تو جتنی دفعہ کہا اتنی ہی دفعہ کفارہ دینا پڑے گا، البتہ اگر دوسری اور تیسری مرتبہ کہنے سے پہلی کی تاکید کی نیت کی ہو، نئے سرے سے ظہار مقصود نہ ہو تو ایک ہی کفارہ دے۔

مسئلہ ۱۱: اگر کئی بیویوں سے ایسا کہا تو جتنی بیویاں ہوں گی اتنے ہی کفارے دینے ہوں گے۔

مسئلہ ۱۲: اگر برابر کا لفظ نہیں کہا، نہ مثل اور طرح کا لفظ کہا، بلکہ یوں کہ ”تو میری ماں ہے“ یا یوں کہ ”تو میری بہن ہے“ تو اس سے کچھ نہیں ہوا، عورت حرام نہیں ہوئی، لیکن ایسا کہنا برا اور گناہ ہے، اسی طرح پکارتے وقت بیوی کو یوں کہنا ”میری بہن فلاں کام کر دو!“ یہ بھی برا ہے، مگر اس سے بھی کچھ نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۱۳: کسی نے یوں کہ ”اگر تجھ کو رکھوں تو ماں کو رکھوں“ یا یوں کہ ”اگر تجھ سے صحبت کروں تو گویا ماں سے کروں“، اس سے بھی کچھ نہیں ہوا۔

مسئلہ ۱۴: اگر یوں کہ ”تو میرے لیے ماں کی طرح حرام ہے“ تو اگر طلاق دینے کی نیت کی ہو تو طلاق ہو جائے گی اور اگر ظہار کی نیت کی ہو یا کوئی نیت نہ کی ہو تو ظہار ہو جائے گا، کفارہ دے کر صحبت کرنا درست ہے۔

ظہار کا کفارہ:

مسئلہ ۱: ظہار کا کفارہ وہی ہے جو روزه کا کفارہ ہے، دونوں میں کوئی فرق نہیں۔

مسئلہ ۲: اگر طقت ہو تو مرد ساٹھ روزے لگا تا رکھے، درمیان میں کوئی روزہ چھوٹنے نہ پائے اور جب تک روزے پورے نہ ہو جائیں اس وقت تک عورت سے صحبت نہ کرے، اگر روزے مکمل ہونے سے پہلے اسی عورت سے صحبت کر لی تو تمام روزے نئے سرے سے رکھے، چاہے دن کو اس عورت سے صحبت کی ہو یا رات کو اور چاہے قصد کی ہو یا بھوس کر، سب کا ایک ہی حکم ہے۔

مسئلہ ۳: اگر پہلی تاریخ سے روزے رکھنا شروع کیے تو چاند کے حساب سے پورے دو مہینے روزے رکھے، چاہے پورے ساٹھ دن ہوں اور تیس تیس دن کا مہینہ ہو یا اس سے کم دن ہوں، دونوں طرح کفارہ دیا ہو جائے گا اور اگر پہلی تاریخ سے روزے رکھنا شروع نہیں کیے بعد مہینے کے درمیان سے رکھنا شروع کیے تو پورے ساٹھ دن روزے رکھے۔

مسئلہ ۴: اگر روزے کی طقت نہ ہو تو ساٹھ فقیروں کو دو وقت کا کھانا کھائے یا کچا نان دیدے، اگر سب فقیروں کو ابھی نہیں کھدیا تھا کہ درمیان میں صحبت کر لی تو سناہ تو ہوا مگر اس صورت میں کفارہ دیا نہیں دینا پڑے گا۔

مسئلہ ۵: کسی کے ذمے ظہار کے دو کفارے تھے، اس نے ساٹھ مسکینوں کو چار چار سیر گیہوں دے دیے اور یہ سمجھ کہ ہر کفارے سے دو دوسیر دیتا ہوں، تب بھی ایک ہی کفارہ ادا ہوا، دوسرا کفارہ پھر ادا کرے اور سب کفارہ روزہ توڑنے کا تھا، دوسرا ظہار کا تو دونوں ادا ہو گئے۔

لعان

(بیوی پر تہمت لگانے کا حکم)

مسئلہ ۱: جب کوئی اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائے یا جو بچہ پیدا ہوا اس کے بارے میں کہے کہ یہ میرا بچہ نہیں، نہ معصوم کس کا ہے؟ تو اس کا حکم یہ ہے کہ عورت قاضی اور شرعی حکم کے پاس جائے، حاکم دونوں سے باری باری قسم لے۔ پہلے شوہر سے اس طرح کہلائے کہ میں اللہ تعالیٰ کو گواہ بنا کر کہتا ہوں: جو تہمت میں نے اس پر لگائی ہے اس میں سچا ہوں۔ چار دفعہ اسی طرح کہے، پھر پانچویں دفعہ کہے ”اگر میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔“ جب مرد پانچوں دفعہ کہہ

دے تو عورت پر مرتب اس طرح ہے ”میں اللہ تعالیٰ کو وادہ کر لیتی ہوں کہ اس نے جو تہمت مجھ پر لگائی ہے اس تہمت میں یہ جھوٹ ہے“ اور پانچویں دفعہ کہے ”اگر اس تہمت میں یہ سچا ہو تو مجھ پر اللہ تعالیٰ کا غضب نازل ہو“ جب دونوں قسم کا لیں تو حاکم و نواں میں جدائی کرادے گا اور ایک طبقہ بن ہو جائے گی اور اب یہ بچہ باپ کا نہیں کہلائے گا، ماں کے حوالے کر دی جائے گا، اس کو شریعت میں ”لعان“ کہتے ہیں۔

عدت کا بیان

مسئلہ: جب کسی عورت کا شہ طلاق دیدے یا ضلع اور یا وغیرہ سے نکاح ختم ہو جائے یا شہ مرد جانے تو ان سب صورتوں میں یہ مدت تک عورت کو یک ہی گھر میں رہنا پڑتا ہے، جب تک یہ مدت ختم نہ ہو جائے اس وقت تک نہیں اور نہیں جائسقی ورنہ ہی کسی اور مرد سے نکاح کر سکتی ہے۔ جب و مدت پوری ہو جائے تو جہاں چاہے نکاح کر سکتی ہے۔ اس طرح یہ مدت گزارنے کو ”عدت“ کہتے ہیں۔

مسئلہ: اگر شہ نے طلاق دی تو تین حیض آنے تک شہ ہی کے گھر جس میں طلاق دی ہے، بیٹھی رہے۔ اس گھر سے باہر نہ نکلے، نہ دن کو نہ رات و نہ کسی دوسرے سے نکاح کرے۔ جب پورے تین حیض ختم ہوئے تو عدت پوری ہو گئی اور گھر سے نکلے اور نکاح کرنے کی پابندی ختم ہو گئی۔ مرد نے چاہے ایک طلاق دی ہو یا دو، تین طلاقات دی ہوں اور حلاق بائن دی ہو یا رجعی، سب کا ایک ہی حکم ہے۔

مسئلہ: اگر چھوٹی لڑکی کو طلاق ہوئی جس کو ابھی حیض نہیں آتا یا اتنی بڑھیا ہے کہ اب حیض نہ بند ہو گیا ہے، ان دونوں کی عدت تین مہینے ہے۔

مسئلہ: کسی لڑکی کو طلاق ہوئی اور اس نے مہینوں کے حساب سے مدت شروع کر لی، پھر عدت کے اندر ہی یک یا دو مہینے کے بعد حیض آیا تو اب پورے تین حیض آنے تک عدت گزارے، جب تک تین حیض پورے نہ ہوں عدت ختم نہیں ہوگی۔

مسئلہ: اگر کسی کو حمل ہے اور اسی زمانہ میں طلاق ہو گئی تو بچہ پیدا ہونے تک بیٹھی رہے، یہی س کی مدت ہے۔ جب بچہ پیدا ہو گا تو عدت ختم ہوگی۔ حلاق کے بعد تھوڑی ہی دیر میں اگر بچہ پیدا ہو گیا تب بھی مدت ختم ہو گئی۔

مسئلہ ۶: اگر کسی نے حیض کے زمانہ میں طلاق دے دی تو جس حیض میں طلاق دی ہے وہ شمار نہیں ہوگا اس کے علاوہ تین حیض پورے کرے۔

مسئلہ ۷: طلاق کی عدت اسی عورت پر ہے جس کو صحبت کے بعد طلاق ہوئی ہو یا صحبت تو ابھی نہیں ہوئی مگر میں بیوی میں تنہائی ہو چکی ہے تب طلاق ہوئی، چاہے ایسی تنہائی ہوئی ہو جس سے پورا مہر لایا جاتا ہے یا ایسی تنہائی ہو جس سے پورا مہر و جب نہیں ہوتا، مگر حال عدت گزارنا واجب ہے اور اگر ابھی بالکل کسی قسم کی تنہائی نہیں ہونے پائی تھی کہ طلاق ہو گئی تو ایسی عورت پر عدت نہیں۔

مسئلہ ۸: کسی عورت کو اپنی بیوی سمجھ کر غلطی سے صحبت کرنی، پھر معلوم ہوا کہ وہ اس کی بیوی نہیں تھی تو اس عورت پر بھی عدت لازم ہوگی، جب تک عدت ختم نہ ہو اس وقت تک اپنے توبہ کو بھی صحبت نہ کرنے دے، ورنہ دونوں پر سناہ ہوگا۔ اس کی عدت بھی وہی ہے جو بھی بین ہوئی، اگر اسی دن حمل ہو گیا تو بچہ ہونے تک انتظار کرے اور عدت گزارے، یہ بچہ ناجائز نہیں، اس کا نسب ٹھیک ہے، جس نے غلطی سے صحبت کی ہے اس کا بچہ ہے۔

مسئلہ ۹: کسی نے نکاح فی سہ یا مثلاً کسی عورت سے نکاح کیا، پھر معلوم ہوا کہ اس کا شوہر بھی زندہ ہے اور اس نے طلاق نہیں دی یا معلوم ہوا کہ اس مرد و عورت نے بچپن میں ایک عورت کا دودھ پیا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر مرد نے اس سے صحبت کر لی، پھر صورت حال معلوم ہونے کے بعد جدائی ہو گئی تو بھی عدت گزارنا ہوگی۔ جس وقت مرد نے توبہ کر کے جدائی اختیار کی اسی وقت سے عدت شروع ہو گئی اور اگر ابھی صحبت نہیں ہوئی تھی تو عدت واجب نہیں بلکہ ایسی عورت سے اگر تنہائی بھی ہو چکی ہو تب بھی عدت واجب نہیں، عدت اسی وقت واجب ہوتی ہے جب صحبت ہو چکی ہو۔

مسئلہ ۱۰: عدت کے اندر کھانا پینا، پہنا اس کی مراد کہ ذمہ واجب ہے جس نے طلاق دی۔

مسئلہ ۱۱: کسی نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دی یا تین طلاقیں دے دیں، پھر عدت کے اندر غلطی سے اس سے صحبت کرنی تو اس صحبت کی وجہ سے ایک اور عدت واجب ہو گئی، اب تین حیض اور پورے کرے، جب تین حیض گزار جائیں گے تو دونوں عدتیں ختم ہو جائیں گی۔

۱- اس کا بیان مہر کی بخشش میں گزر چکا ہے۔

۲- جیسے کوئی عورت اس کے بستر پر سوری تھی، اس نے چگائے بغیر اس کے ساتھ صحبت کی۔

مسئلہ ۱۲: مرد نے طلاق بائن دی ہے اور جس گھر میں عورت عدت گزار رہی ہے مرنے والی اسی میں رہتا ہے تو خوب اچھی طرح پودے کا اہتمام کرے۔

موت کی عدت:

مسئلہ ۱۳: کسی کا شوہر مر گیا تو وہ چار مہینے اور دس دن تک عدت گزارے، شوہر کے مرتے وقت جس گھر میں رہتی تھی اسی گھر میں رہنا چاہیے، باہر نکلنا درست نہیں، البتہ اگر کوئی غریب عورت ہے جس کے پاس گزارے کے جتن بھی خرچ نہیں اس نے کھانا پکانے وغیرہ کوئی کر لی تو اس کے لیے حشر ہے باہر نکلنا درست ہے، لیکن رات کو اپنے گھر ہی میں رہا کرے، چاہے صحبت ہو چکی ہو یا نہ ہوئی ہو اور چاہے کسی قسم کی تنہائی ہوئی ہو یا نہ اور چاہے حیض آتا ہو یا نہ، سب کا ایک ہی حکم ہے کہ چار مہینے دس دن عدت گزارنا چاہیے، البتہ اگر وہ عورت حاملہ تھی، اس حالت میں شوہر کی وفات ہوئی تو بچہ پیدا ہونے تک عدت گزارے، اب مہینوں کا اعتبار نہیں، اگر شوہر کے مرنے سے چھ مہینے یا دو مہینے بعد بچہ پیدا ہو گیا تو بھی عدت ختم ہوگئی۔

مسئلہ ۱۴: پورے گھر میں جہاں جی چاہے رہے۔ یہ جو رواج ہے کہ ایک خاص جگہ مقرر کر کے رہتی ہیں کہ مغزوہ کی چرپائی اور خونخواریوں سے بچنے نہیں پاتی، یہ بالکل مبہل اور فضول بات ہے، اس کو چھوڑ دینا چاہیے۔

مسئلہ ۱۵: اگر کسی کا شوہر چاند کی پہلی تاریخ کو فوت ہوا اور عورت کو حمل نہیں تو چاند کے حساب سے چار مہینے دس دن پورے کرے اور اگر پہلی تاریخ کو فوت نہیں ہوا تو ہر مہینہ تیس تیس دن کا شمار کرے چار مہینے دس دن پورے کرنے چاہئیں اور طلاق کی عدت کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حیض نہیں آتا، نہ حمل ہے اور چاند کی پہلی تاریخ کو طلاق ہوگئی تو چاند کے حساب سے تین مہینے پورے کر لے، چاہے انیس کا چاند ہو یا تیس کا اور اگر پہلی تاریخ کو طلاق نہیں ہوئی تو ہر مہینہ تیس تیس دن کا لگا کر تین مہینے پورے کرے۔

مسئلہ ۱۶: کسی نے نکاح فاسد کیا تھا، مثلاً بغیر گواہوں کے نکاح کر لیا، یا بیوی نکاح میں تھی اور اس کی بہن سے نکاح کر لیا، پھر وہ شوہر مر گیا تو یہی عورت جس کا نکاح صحیح نہیں ہوا، مرد کے مرنے پر چار مہینے دس دن عدت گزارے، بلکہ تین حیض تک عدت گزارے، حیض نہ آتا ہو تو تین مہینے گزارے اور حمل سے ہو تو بچہ پیدا ہونے تک عدت گزارے۔

مسئلہ ۱۷: کسی نے اپنی بیوی میں طلاق بائن دے دی اور طلاق کی عدت ابھی پوری نہیں ہوئے پائی تھی کہ وہ مر گیا تو دیکھا جائے کہ طلاق کی عدت گزارنے میں زیادہ دن گئیں گے یا موت کی عدت پوری کرنے میں؟ جس عدت میں

زیادہ دن نہیں گے وہ عدت پوری کرے۔ ورنہ یہ دینی میں حقائق رجعی دی ہے اور بھی حقائق کی عدت نہیں مگر بھی کہ شوہر مر گیا تو اس عورت پر وفات کی عدت لازم ہے۔

مسئلہ ۱۸: کسی کا شوہر مر گیا مگر سونہر نہیں ملی، چار مہینے دس دن گزر جانے کے بعد خبر آئی تو اس کی عدت پوری ہو چکی، جب سے خبر ملی تب سے عدت نہ رونا ضروری نہیں، ان طرح اگر شوہر نے طلاق دے دی، مگر عورت کو پتہ نہیں چلا، کچھ دنوں کے بعد خبر ملی اور جتنی عدت اس کے ذمہ تھی وہ خبر ملنے سے پہلے ہی مزرعہ تھی تو اس کی بھی عدت پوری ہوئی، خبر ملنے کے بعد عدت گزرا تا واجب نہیں۔

مسئلہ ۱۹: کسی کا مکیہ گھر سے باہر گئی تھی کہ اچانک اس کا شوہر مر گیا تو فوراً وہاں سے چلی آئی اور جس گھر میں رہتی تھی وہیں رہے۔

مسئلہ ۲۰: وفات کی عدت میں عورت کو روٹی، پیرا نہیں دلایا جائے گا۔ اپنے پاس سے خرچ کرے۔

مسئلہ ۲۱: بعض جہد ستور بہ شوہر کے مرنے کے بعد سال بھر تک عدت کے طور پر پیشی دیتی ہے، یہ بالکل حرام ہے۔
عدت کے دن اور ان سوگ:

مسئلہ ۲۲: جس عورت کو طلاق رجعی ملی ہے اس کی عدت کو صاف نہیں ہے کہ اتنی مدت تک گھر سے باہر نہ نکلے اور نہ کسی اور مرد سے نکاح کرے۔ اس کے لیے ہر وسوسہ و وسوسہ درست ہے، جس کو تین طلاقات مل گئیں یا ایک طلاق بائن یا اور کسی طرح سے نکاح ٹوٹ گیا یا شوہر فوت ہو گیا، ان سب صورتوں کا حکم یہ ہے کہ جب تک عدت میں رہے تب تک نہ تو گھر سے باہر نکلے، نہ دوسرے نکاح کرے، نہ بے وسوسہ کرے، یہ سب باتیں اس پر حرام ہیں۔ اس سنگار نہ کرنے کو "سوگ" (عدت گزارنا) کہتے ہیں۔

مسئلہ ۲۳: جب تک عدت ختم نہ ہو تب تک خوشبو لگانا، زیور پہننا، پھول پہننا، سرمہ لگانا، پان کھا کر منہ مال کرنا، منجن لگانا، سرمہ میں تیل ڈالنا، کٹھن کرنا، مہندی لگانا، اچھے کپڑے پہننا، ریشمی اور رنگے ہوئے بھڑکیے کپڑے پہننا، یہ سب باتیں اس پر حرام ہیں، ابتداً اگر بھڑکیے نہ ہوں تو درست ہے، چاہے جیسے رنگ ہو، مطلب یہ ہے کہ زرب و زینت کا کپڑا نہ ہو۔

مسئلہ ۲۴: سر میں درد ہونے کی وجہ سے تیل، انے کی ضرورت پڑے تو جس تیل میں خوشبو نہ ہو وہ ڈالنا درست ہے۔ اسی طرح ضرورت کے وقت بلورے سرمہ لگانا بھی درست ہے، لیکن رت کو لگا کر دن کو صاف کرے۔ سر دھونا اور

نہاں بھی درست ہے، ضرورت کے وقت کنگھی کرنا بھی درست ہے، مین باریک کنگھی سے کنگھی نہ کرے جس میں بال چکنے ہو جاتے ہیں بلکہ موٹے دندانے والی کنگھی کرے تاکہ خوبصورتی نہ آنے پائے۔

سوالہ (۶۵): سوگ آرتا اس عورت پر واجب ہے جو بالغ ہو، نابالغ لڑکی پر واجب نہیں، اس کے لیے یہ سب باتیں درست ہیں، البتہ گھرت نکلنا اور دوسرے نکاح کرنا اس کے لیے بھی درست نہیں۔

سوالہ (۶۶): جس کا نکاح صحیح نہیں ہوا تھا وہ تو زانیہ یا مہر دہریہ تو ایسی عورت پر بھی سوگ کرنا واجب نہیں۔

سوالہ (۶۷): شوہر کے علاوہ کسی اور کے مرنے پر سوگ کرنا درست نہیں، البتہ اگر شوہر منع نہ کرے تو اپنے عزیز اور رشتہ دار کے مرنے پر بھی تین دن تک بناؤ سنا کر چھوڑ دینا درست ہے، اس سے زیادہ بالکل حرام ہے اور اگر شوہر منع کرے تو تین دن بھی نہ چھوڑے۔

ثبوت نسب

سوالہ (۱): جب کسی شوہر والی عورت کے اہل الذہن کی تو وہ اسی کے شوہر کی کہلائے گی۔ کسی شہید کی بنا پر یہ کہنا کہ یہ بچہ اس کے شوہر کا نہیں ہے، بدفداں کا ہے، درست نہیں اور اس بچے کو ناجائز کہنا بھی درست نہیں۔

سوالہ (۲): حمل کی مدت مسم سے چھ مہینے ہے اور زیادہ سے زیادہ دوسرے مسم سے کم چھ مہینے بچہ پیٹ میں رہتا ہے، پھر پیدا ہوتا ہے، چھ مہینے سے پہلے پیدا نہیں ہوتا اور زیادہ سے زیادہ دوسرے پیٹ میں رہ سکتا ہے، اس سے زیادہ پیٹ میں نہیں رہ سکتا۔

سوالہ (۳): شریعت کا قاعدہ ہے کہ جب تک کسی نہ کسی صورت میں صحیح نسب ثابت ہونے کا امکان ہو تب تک بچہ کو ناجائز نہیں کہا جائے گا۔ جب بالکل مجبوری ہو جائے اور کسی صورت میں نسب ثابت کرنا ممکن نہ ہو تب ناجائز ہونے کا حکم لگایا جائے گا اور عورت کو گتھار ٹھہرایا جائے گا۔

سوالہ (۴): کسی نے اپنی بیوی کو طلاق رجعی دے دی، پھر دوسرے مسم میں اس کا کوئی بچہ پیدا ہوا تو یہ اسی شوہر کا ہے۔ اس کو ناجائز کہنا درست نہیں۔ شریعت کی رو سے اس کا نسب ٹھیک ہے۔ اگر دوسرے سے ایک دن بھی مسم ہو تب بھی یہی حکم ہے، ایسا سمجھیں گے کہ طلاق سے پہلے کا حمل ہے اور دوسرے تک بچہ پیٹ میں رہا اور اب بچہ پیدا ہونے کے بعد اس کی

عدت ختم ہوئی، البتہ اگر وہ عورت بچہ جننے سے پہلے خودی اقرار کر چکی ہو کہ میری عدت ختم ہوگئی تو یہ بچہ ثابت النسب نہیں۔ اگر دو سال کے بعد بچہ ہوا اور ابھی تک عورت نے اپنی عدت ختم ہونے کا اقرار نہیں کیا ہے تب بھی وہ بچہ اسی شوہر ہی کا ہے، چاہے جتنے برس میں ہوا ہو اور ایسے سمجھیں گے کہ طلاق دیدینے کے بعد عدت میں صحبت کی تھی ورتفاق سے رجوع کر گیا تھا اس لیے عدت عورت اب بچہ پیدا ہونے کے بعد اسی کی بیوی ہے اور دونوں کا نکاح نہیں ٹوٹا۔ اگر بچہ مرد کا نہ ہو تو وہ کہہ دے کہ میرا نہیں ہے ورنہ جب انکار کرے گا تو ”حان“ کا حکم ہوگا۔ اس کی تفصیل آ رہی ہے۔

مسئلہ ۵: اگر طلاق بائن دیدی تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر دو سال کے اندر اندر بچہ پیدا ہو جائے تب تو اسی مرد کا ہوگا اور اگر دو سال کے بعد ہو تو اس کا نہیں، البتہ اگر دو سال کے بعد پیدا ہونے پر بھی مرد دعویٰ کرے کہ یہ بچہ میرا ہے تو اس کا ہوگا ورنہ سمجھیں گے کہ عدت کے اندر شبہ کی وجہ سے صحبت کر لی ہوئی، اس سے حمل ہو گیا۔

مسئلہ ۶: اگر کسی مرنے کو طلاق مٹی جو ابھی بائن تو نہیں ہوئی لیکن ہونے کے قریب قریب ہوئی ہے، بچہ طلاق کے بعد پورے نو مہینے میں بچہ پیدا ہوا تو وہ شوہر کا نہیں اور اگر نو مہینے سے کم میں پیدا ہوا تو شوہر کا ہے، البتہ وہ مرنے کی عدت کے اندر ہی جتنی تین مہینے سے پہلے قرار کر لے کہ مجھے حمل ہے تو بھی بچہ شوہر کا ہوگا۔ دو سال کے اندر اندر پیدا ہونے سے باپ کا کہلے گا۔

مسئلہ ۷: شوہر کی موت کے وقت سے اگر دو برس کے اندر بچہ پیدا ہوا تو وہ شوہر کا بچہ ہے، البتہ اگر وہ عورت اپنی عدت ختم ہو جانے کا اقرار کر چکی ہو تو وہ بچہ شوہر کا نہیں ہوگا اور اگر دو برس کے بعد پیدا ہو تب بھی شوہر کا نہیں۔

تنبیہ: ان مسائل سے معلوم ہوا کہ حاملہ عورت کی جو عادت ہے کہ کسی کے مرنے کے بعد وہ مہینے سے ایک دو مہینے بھی زیادہ زائر کر بچہ پیدا ہو تو اس عورت کو بدکار سمجھتے ہیں، یہ بہت بڑا گناہ ہے۔

مسئلہ ۸: نکاح کے بعد چھ مہینے سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو وہ شوہر کا نہیں ورنہ پورے چھ مہینے یا اس سے زیادہ عدت میں ہوا ہو تو وہ شوہر کا ہے، اس میں بھی شک کرنا گناہ ہے، البتہ اگر شوہر انکار کرے اور کہے کہ یہ میرا نہیں ہے تو لعن کا حکم ہوگا۔

مسئلہ ۹: نکاح ہو گیا لیکن بھی رونق کے مطابق رخصتی نہیں ہوئی تھی کہ بچہ پیدا ہو گیا اور شوہر اس سے انکار نہیں کرتا کہ یہ اس کا بچہ ہے تو وہ بچہ شوہر ہی کا سمجھا جائے گا۔ اگر شوہر کا نہ ہو تو وہ انکار کرے ورنہ انکار کرنے پر حان کا حکم ہوگا۔

مسئلہ ۱۰: اگر شوہر کئی سالوں سے گھر میں نہیں اور یہاں بچہ پیدا ہو گیا (اور شوہر اس کو چننی بتاتا ہے) تب بھی وہ شرعاً ناجز نہیں، اسی شوہر کا ہے، البتہ اگر شوہر وہ مدت کی خبر سن کر بچے کو اپنانے سے انکار کرے گا تو حان کا حکم ہوگا۔

پرورش کا حق

مسئلہ ۱: میاں بیوی میں جدائی ہوئی اور عورت کی والدہ میں بچہ ہے تو اس کی پرورش کا حق ماں کو ہے، باپ اس کو نہیں چھین سکتا، لیکن بچہ کا سارا خرچ باپ ہی کو دینا پڑے گا۔ اگر ماں خود پرورش نہ کرے، باپ کے حوالے کر دے تو باپ کو لینا پڑے گا، عورت کو زبردستی نہیں دے سکتا۔

مسئلہ ۲: اگر ماں نہ ہو یا ہو لیکن اس نے بچہ کو سینے سے انکار کر دیا تو پرورش کا حق نانی اور پر نانی کو ہے، ان کے بعد دادی اور پردادی۔ یہ بھی نہ ہوں تو سگی بہنوں کا حق ہے کہ وہ اپنے بیٹی کی پرورش کریں، سگی بہنیں نہ ہوں تو سوتیلی بہنیں۔ ماں شریف بہنوں کا حق باپ شریف بہنوں سے پہلے ہے، پھر خالہ، پھر چچو، پھر بھئی کا۔

مسئلہ ۳: اگر ماں نے کسی ایسے مرد سے نکاح کر لیا جو بچہ کا محرم رشتہ دار نہیں تو اب اس کو بچہ کی پرورش کا حق نہیں رہا، البتہ اگر بچہ کے محرم رشتہ دار سے نکاح کیا، جیسے اس کے چچا سے نکاح کر لیا یا ایسا ہی کوئی اور رشتہ دار تو ماں کا حق باقی ہے، ماں کے سوا کوئی اور عورت جیسے بہن، خالہ وغیرہ کسی غیر محرم مرد سے نکاح کرے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ اب اس کو بچہ کی پرورش کا حق نہیں رہا۔

مسئلہ ۴: عورت کا حق بچہ کے غیر محرم سے نکاح کر لینے کی وجہ سے ختم ہو گیا تھا لیکن پھر اس مرد نے طلاق دی یا انتقال کر لیا تو اب پھر اس کا حق کوٹ آئے گا اور بچہ اس کے حوالے کر دیا جائے گا۔

مسئلہ ۵: بچہ کے رشتہ داروں میں سے اگر کوئی عورت بچہ کی پرورش کے لیے نہ توفیق دے تو پھر باپ زیادہ مستحق ہے، پھر دادا وغیرہ، کسی ترتیب سے جو ہم نکاحی کے بیان میں ذکر کر چکے ہیں، لیکن اگر ماں محرم رشتہ دار ہو اور بچہ اسے دینے میں مستعد نہ چلے کر کسی خرابی کا اندیشہ ہو تو اس صورت میں ایسے شخص کے سپرد کریں گے جس پر ہر طرح سے تعینات ہو۔

پرورش کی مدت:

مسئلہ ۶: اگر کا جب تک سات سال کا نہ ہو تب تک اس کی پرورش کا حق رہتا ہے، جب سات سال کا ہو گیا تو اب باپ اس کو زبردستی لے سکتا ہے اور بڑی کی پرورش کا حق نو سال تک رہتا ہے۔ جب نو سال کی ہوئی تو باپ لے سکتا ہے۔ اب اس کو روکنے کا حق نہیں۔

نفقہ کا بیان

(خوراک، پوشاک، رہائش)

مسئلہ ۱: بیوی کا نان نفقہ (روٹی، کپڑا) شوہر کا ذمہ واجب ہے، عورت چاہے عقی مالد رہو مگر خرچ مرد ہی کے ذمہ ہے اور رہنے کے لیے گھر دینا بھی مرد کا ذمہ ہے۔

مسئلہ ۲: کاج ہو گیا لیکن رخصتی نہیں ہوئی، تب بھی عورت نفقہ کی حقدار ہے، یا تہہ آرمہ دے رخصتی کرنا چاہا، پھر بھی رخصتی نہیں ہوئی تو نفقہ کی حقدار نہیں۔

مسئلہ ۳: جتنا مہر (رخصتی سے) پیسہ دینے کا رواج ہے وہ مرد نے نہیں دیا، اس لیے وہ مرد کے گھر نہیں جاتی تو اس کو نان نفقہ دیا جائے گا اور اگر بلا مہر مرد کے گھر نہ جاتی ہو تو نفقہ کی حقدار نہیں، جس وقت جائے گی تب سے دلایا جائے گا۔

مسئلہ ۴: جتنی مدت تک شوہر کی اجازت سے اپنے ماں باپ کے گھر رہے اتنی مدت کا نفقہ بھی مرد سے ملتی ہے۔

مسئلہ ۵: عورت بیوہ ہوئی تو بیوی کے زمانہ کے نفقہ کی حقدار ہے، چاہے مرد گھر میں بیوہ رہو یا اپنے میکے میں، لیکن اگر بیوی کی حالت میں مرد نے بلایا، پھر بھی نہیں آئی تو اب نفقہ کی حقدار نہیں رہی اور بیوی کی حالت میں صرف نفقہ کا خرچ ملے گا۔ وہ اور مدتی کا خرچہ مرد کا ذمہ واجب نہیں۔^(۱) اگر دیدہ تو اس کا حسن خلاق ہے۔

مسئلہ ۶: عورت بچ کر لگنی والے زمانہ کا نان نفقہ مرد کا ذمہ نہیں، اہلہ اثر شوہر بھی ساتھ ہو تو اس زمانہ کا خرچ بھی ملے گا، لیکن روٹی کپڑے کا جتنا خرچ گھر میں ملتا تھا اتنے ہی کی مستحق ہے۔ جو کچھ زیادہ ملے وہ اپنے پاس سے خرچ کرے اور ریل، جہاز وغیرہ کا کرایہ بھی مرد کے ذمہ نہیں۔

مسئلہ ۷: روٹی کپڑے میں دونوں کی رعایت کی جائے گی۔ اگر دونوں ممدار ہوں تو ممداروں والے ملے گا اور اگر دونوں غریب ہوں تو غریبوں کی طرح اور مرد غریب ہو اور عورت مالداریا عورت غریب ہو، مرد مالداریا تو ایسا خرچہ دے کہ ممداروں سے کم ہو اور غریبوں سے زیادہ ہو۔

مسئلہ ۸: عورت اگر بچہ اور گھر کا مال نہیں رکھتی یا اسے بڑا کر کے لے کر اپنے ہاتھ سے پھینک دے، تو اسے، گھر، بچہ یا مال کا مال نہیں کرتی بلکہ اس کو میسر نہیں ہے تو بچہ یا مال کو دیا جائے گا اور مردوں یا بچوں سے کوئی بات نہ ہو تو گھر کا سب کا مال اپنے ہاتھ سے لے کر، واجب ہے۔ یہ سب کا مال خود کرے، مرد کے ذمہ صرف اتنا ہے کہ کھانے پینے کا تمام ضروری سامان اور برتن وغیرہ لادے، وہ اپنے ہاتھ سے پکائے اور کھائے۔

مسئلہ ۹: انی، نرس یا بیڈی ذات کی اجرت اس پر ہے جس نے اسے بایا، مرد نے بایا ہو تو مرد پر اور عورت نے بایا ہو تو اس پر اور اگر بن بلائے آگئی تو مرد پر۔

مسئلہ ۱۰: رانی کپڑے کا خرچ ایک سال کا یا اس سے کچھ کم زیادہ پیشگی ہے۔ یہ تو اس میں سے پتہ لانا نہیں جائز ہے۔

مسئلہ ۱۱: بیوی اتنی مہر ہے کہ صحبت کے قابل نہیں، تو اگر مرد نے کام کا کرنے سے یہ یا اس سے بہت زیادہ لے لے لی اس کو اپنے گھر میں رکھ لیا تو اس کا کوئی کپڑا مرد کے ذمہ واجب ہے اور اگر اپنے پاس نہیں رکھا، بلکہ بیچ دیا تو واجب نہیں اور اگر شوہر نابالغ ہو، لیکن عورت بڑی ہے تو اسے نان نفقہ ملے گا۔

بیوی کی رہائش

مسئلہ ۱۲: مرد کے ذمہ یہ بھی واجب ہے کہ بیوی کے رہنے کے لیے کوئی ایسی جگہ جس میں شوہر کا کوئی رشتہ دار نہ رہتا ہو، جگہ خالی ہو تاکہ وہ بیوی باکل بہ تکلفی سے روئیں، البتہ اگر عورت خود سب کے ساتھ رہنا چاہے اور اگر تو دوسروں کے ساتھ ایک گھر میں بھی رہنا درست ہے۔

مسئلہ ۱۳: گھر میں سے ایک کمرہ عورت کے لیے الگ کر دے تاکہ وہ اپنے گھر بیوسمان میں حفاظت سے رہے اور خود اس میں رہے اور اس کا تال چابی اپنے پاس رکھے، کسی اور کا اس میں دخل نہ ہو، صرف عورت ہی کے قبضے میں رہے تو اس حق اور بیوی، عورت کو اس سے زیادہ کا حق نہیں، نہیں مل سکتی کہ پورا گھر میرے لیے الگ کر دو۔

مسئلہ ۱۴: جس طرح عورت کا اختیار ہے کہ اپنے لیے کوئی الگ گھر مانگے، جس میں مرد کا کوئی رشتہ دار نہ رہے صرف عورت ہی کے قبضے میں رہے، اسی طرح مرد کا اختیار ہے کہ جس گھر میں عورت رہتی ہے وہاں اس کے رشتہ داروں کو نہ

نے دے، نہ مال کو، نہ باپ کو، نہ بھئی کو، نہ کسی اور رشتہ دار کو۔

مسئلہ ۴: عورت اپنے ماں باپ کو دیکھنے کے لیے بھٹے میں ایک دفعہ جاسکتی ہے اور ماں باپ کے سوا دوسرے رشتہ داروں کے لیے سال بھر میں ایک دفعہ سے زیادہ کا اختیار نہیں۔ اسی طرح اس کے ماں باپ بھی بھٹے میں صرف ایک مرتبہ اس کے پاس آسکتے ہیں۔ مرد کو اختیار ہے کہ اس سے زیادہ جدی جدی نہ آنے دے اور ماں باپ کے سوا دیگر رشتہ دار سال بھر میں صرف ایک دفعہ آسکتے ہیں، اس سے زیادہ آنے کا اختیار نہیں، لیکن مرد کو اختیار ہے کہ زیادہ دیر نہ ٹھہرنے دے، نہ ماں باپ کو نہ کسی اور کو۔ ہاں اوہ اجازت دے۔ دررضی ہو تو کوئی حد مقرر نہیں۔ جب چاہیں آجاسکتے ہیں۔ چنانچہ یہ کہ رشتہ داروں سے مراد وہ رشتہ دار ہیں جن سے نکاح ہمیشہ ہمیشہ کے لیے حرام ہے اور جو ایسے نہ ہوں وہ اجنبی ہیں۔

مسئلہ ۵: اگر باپ بہت زیادہ بیمار ہے اور اس کی کوئی خبر لینے والی نہیں تو ضرورت کے مطابق وہاں روز چای کرے۔ اگر باپ بے دین یا کافر ہو تب بھی یہی حکم ہے۔ بعد از شہر منع بھی کرے تب بھی جانا چاہیے، لیکن شہر کے منع کرنے پر جانے سے نان نفقہ کا حق نہیں رہے گا۔

مسئلہ ۶: غیر وگول کے گھر نہیں جانا چاہیے، اگر شادی بیاہ وغیرہ کی کوئی مروجہ محفل ہو (جس میں گناہ کے کام ہوتے ہیں) اور شہر اجازت بھی دے دے تو بھی جانا درست نہیں۔ شہر اجازت دے کا تو وہ بھی سہکار ہو گا۔ (غیر شرعی امور پر مشتمل) تقریباً تین دورن اپنے محرم رشتہ دار کے یہاں جانا بھی درست نہیں۔

مسئلہ ۷: جس عورت کو حلاق مل گئی وہ بھی حدت پوری ہونے تک روئی پہن کر در رہنے کے گھر کی مستحق ہے، البتہ جس کا خاوند مر گیا اس کو روئی پہن کر اور گھر سے کا حق نہیں مگر اس کو میراث سے حصہ ملے گا۔

مسئلہ ۸: اگر نکاح عورت ہی کی وجہ سے ہوا، جیسے خدانخواستہ مرتد ہو کر اسلام سے پھرنے لگا، اس لیے نکاح ٹوٹ گیا تو سب صورتوں میں حدت کے اندر اس کو روئی پہن کر نہیں ملے گا۔ البتہ رہنے کا گھر ملے گا، اگر وہ خود ہی چلی جائے تو اور بات ہے، پھر نہیں دیا جائے گا۔



اضافہ

مفقود

(لاپتہ شخص کی بیوی کا حکم)

مسئلہ: جس عورت کا شوہر لاپتہ ہو جائے اور یہ معلوم نہ ہو کہ وہ کہاں ہے، زندہ ہے یا مردہ اور عورت اس کے لیے انتظام بھی نہیں کر سکتی تو اس شوہر سے یہ حد گئی کہ عورت شرعی قرض کی عدالت میں اپنا مقدمہ پیش کرے اور شرعی شہادت کے ذریعے یہ ثابت کرے کہ میرا نکاح فلان شخص سے ہوا تھا، اس کے بعد وہ ہوں سے اس کا لاپتہ ہونا ثابت کر دے، اس کے بعد قرضی خود بھی اس شخص کی تحقیق و تلاش کروائے اور جب کسی بھی ذریعہ سے اس کی کوئی خبر یا پتہ نہ ملے تو قرضی عورت کو چار رساں تک انتظار کرنے کا حکم دے، پھر اگر ان چار رساں میں بھی کسی طرح اس شخص کا حال معلوم نہیں ہوا تو چار رساں ختم ہونے پر اس شخص کو مردہ تصور کیا جائے گا۔ چار رساں پورے ہونے پر عورت دوبارہ قرضی کے پاس جائے اور قرضی اس شخص کی موت کا حکم لگا کر عورت کو چار مہینے دس دن عدت گزارنے کا حکم دے گا اور عدت کے اختتام پر عورت کو دوسری جگہ نکاح کرنے کا اختیار ہوگا۔

جہاں شرعی قرضی نہ ہو وہاں مستند علماء کی مجلس کا فیصلہ قرضی کے فیصلے کے برابر سمجھا جائے گا^(۱)

فسخ نکاح کی درخواست کے بعد چار رساں انتظار کرنے کا حکم اس وقت ہے جب کہ عورت کے لیے نفقہ اور گزارہ کا بھی کچھ انتظام ہو اور وہ عصمت و عفت کے ساتھ یہ عدت گزارنے پر قادر بھی ہو اور اگر اس کے گزارنے کا کوئی انتظام نہ ہو، نہ شوہر کے مال سے نہ عزیز واقربا یہ حکومت کی کفالت سے اور عورت خود بھی پردہ و عفت کے ساتھ محنت مزدوری نہیں کر سکتی تو جب تک صبر کر سکتے شوہر کا انتظار کرے، جس کی مدت ایک ماہ سے کم نہ ہو، اس کے بعد قرضی یا کسی مسلمان حاکم کی عدالت میں فسخ نکاح کا دعویٰ دائر کرے اور اگر نفقہ کا انتظام ہے مگر بغیر شوہر کے انتظار میں رہنے میں اس کی عفت و عصمت کو خطرات درپیش ہوں تو ایک سال انتظار کرنے کے بعد قرضی کی عدالت میں دعویٰ دائر کر دے اور دونوں صورتوں میں وہاں کے ذریعہ ثابت کرے

کہ اس کا شوہر اتنی مدت سے غائب ہے اور اس نے اس کے لیے کوئی نان غلتہ نہیں چھوڑا، نہ کسی کو غلتہ کا سامع بنایا اور دوسری صورت میں حنفیہ روئے کے وہ بغیر شوہر کے اپنی عصمت کی حفاظت نہیں کر سکتی، اس ثبوت کے بعد قاضی اس کے کج کو فسخ کر سکتا ہے^(۱)۔

تحریری طلاق:

طلاق کھڑا کر دینے سے بھی ہو جاتی ہے، اسی طرح طلاق نامہ پر دستخط کر دینے اور گواہی کاغذ سے بھی، قلع ہو جاتی ہے^(۲)۔
غصہ میں طلاق:

غصہ کے تین درجات ہیں:

- ۱ ابتدائی درجہ یہ ہے کہ اس میں قتل کے اندر کوئی تغیر اور فتور نہیں آتا، جو کچھ کہتا ہے اپنے اردو سے کہتا ہے اور اس کو سمجھتا ہے، اس صورت میں اس کی باتیں عام لوگوں کی باتوں کی طرح شرعاً معتبر ہیں اور اس کی طلاق، قلع اور نافذ ہوتی۔
- ۲ مئی اور انتہائی درجہ یہ ہے کہ غصہ اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ اس نے اپنے اقوال و افعال کی کوئی خبر نہ رہے۔ یہ صورت سب ہوش اور ذہن کی طرح ہے۔ اپنے شخص کے اقوال و افعال معتبر نہیں، اور اس کی دی ہوئی طلاق و قلع نہیں ہوتی۔
- ۳ درمیانی درجہ یہ ہے کہ مجنون کی طرح تو نہیں ہوا، مگر پہلے درجہ سے بڑھ گیا اور حالت یہ ہو گئی کہ بغیر اردو منہ سے انہی سیدھی باتیں نکلتی ہیں، لیکن جو کچھ بولتا ہے اس کا اسے علم، شعور ہوتا ہے۔ اس صورت میں اس کے اقوال و افعال پہلی صورت کی طرح نافذ و معتبر ہیں اور اس کی طلاق بھی، قلع اور نافذ ہے^(۳)۔

جبراً طلاق لکھوانا:

جب طلاق لکھوانے سے طلاق و قلع نہیں ہوتی، اسی طرح جب طلاق نامہ پر دستخط کرنے یا گواہی مانگنے سے بھی طلاق واقع نہیں ہوتی^(۴)۔

۱- ماحد، احسن الفتاویٰ، ۵۰/۴۲۱، ۴۲۲

۲- ممد، حنفی، ۵۲۲، احسن الفتاویٰ، ۱۴۸، ۵

۳- ممد، فتاویٰ، ۲۰۵/۲، حیر العماوی، ۱۵۱/۵

۴- ممد، مفتی، ۵۲۳، احسن الفتاویٰ، ۵/۱۶۵

سفر میں عدت شروع ہو جاتا:

رکونی عورت اپنے شوہر کے ساتھ شوہر کے آبائی شہر کے علاوہ کسی دوسری جگہ مقیم ہو، رشوبہ کا وہیں انتقال ہو جائے تو اگر شوہر کا آبائی شہر جہاں اقامت سے مسافت نہ ہو تو بیوی وہاں اگر عدت گزارے اور مسافت نہ ہو تو زیادہ ہو تو جائے اقامت ہی میں عدت پوری کرے۔^(۱)

عدت کے دوران سفر کرنا:

شوہر کی وفات کے وقت عورت جس گھر میں رہا ہے وہاں شوہر کی جگہ اس گھر سے نکلتا جائے نہیں، اب اسے اپنے معاشی انتظام کے لیے عورت دن میں یا رات کے پچھلے حصہ میں اپنے گھر سے نکل سکتی ہے، مگر اس کے لیے سفر شریعی کی مقدار (۸ کلومیٹر) تک دور جانا جائز نہیں۔^(۲)

عدت میں سفر حج:

عدت کے اندر سفر حج جائز نہیں، چاہے حج کا سفر ہویا کسی اور مقصد کے لیے۔^(۳)

عدت میں علاج کے لیے نکلنا:

علاج معالجہ کے لیے نکلنا جائز ہے، کیونکہ یہ نہر عورت میں داخل ہے۔^(۴)

۱- أحسن الفتاویٰ، ۵/۴۳۱

۲- أحسن الفتاویٰ، ۵/۵۲۹

۳- إمداد الفتاویٰ، ۲/۴۸۶

۴- إمداد الفتاویٰ، ۲/۴۸۷

کِتَابُ الْإِيمَانِ

(قسم کھانا)

حتی الامکان قسم سے بچنا چاہیے:

مسئلہ: بد ضرورت بات بات میں قسم کھانا بری بات ہے، اس میں اللہ تعالیٰ کے نام کی بے ادبی ہوتی ہے۔ جہاں تک جو سہ چکی بات پر بھی قسم نہیں کھانی چاہیے۔

قسم کے الفاظ:

مسئلہ: جس نے اللہ تعالیٰ کی قسم کھانی اور یوں کہا ”اللہ کی قسم، خدا کی قسم، اللہ تعالیٰ کی عزت و جلال کی قسم، اللہ تعالیٰ کی بزرگی اور بڑائی کی قسم“ تو قسم ہوگئی، اب اس کی خلاف ورزی جائز نہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ کا نام نہیں لیا، صرف اتنا کہہ دیا ”میں قسم کھاتا ہوں“ فلاں کا نہیں کروں گا“ تو بھی قسم ہوگئی۔

مسئلہ: اُمریوں کہا ”اللہ تعالیٰ واد ہے، اللہ تعالیٰ وادوا بن کر کہتے ہوں، اللہ تعالیٰ کو ضرور ناظر جان کر کہتے ہوں“ تب بھی قسم ہوگئی۔

مسئلہ: قرآن کی قسم، کلام اللہ کی قسم، کلام مجید کی قسم کھانے والی بات بھی تو قسم ہوگئی اور اگر کلام مجید کو ہاتھ میں لے کر یا اس پر ہاتھ رکھ کر کوئی بات کہی لیکن اس کی قسم نہیں کھانی تو قسم نہیں ہوگئی۔

مسئلہ: یوں کہا: ”اگر فلاں کام کروں تو بے ایمان ہو کر مرؤں، مرتے وقت ایمان نصیب نہ ہو، بے ایمان ہو جاؤں“ یا اس طرح کہا ”اگر فلاں کام کروں تو میں مسلمان نہیں“ تو قسم ہوگئی، اس کی مخالفت کرنے سے کفارہ دینا پڑے گا، لیکن اس سے ایمان نہیں جائے گا۔

مسئلہ: کسی نے کہا: ”تیرے گھر کا کھانا مجھ پر حرام ہے یا یوں کہا“ فلاں چیز میں نے اپنے اوپر حرام کر لی“ تو

ایہ کہنے سے وہ چیز حرام نہیں ہوئی لیکن یہ قسم ہوئی، اب اگر کھائے گا تو کفارہ دینا پڑے گا۔

جن الفاظ سے قسم نہیں ہوتی:

مسئلہ: اگر فداں کام سروں تو میرے ہاتھ ٹوٹ جائیں، آنکھیں پھوٹ جائیں، زورہ کی بیماری ہو جائے، اللہ تعالیٰ کا غضب نازل ہو، آسمان پھٹ پڑے، دانے دانے کا محتاج ہو جاؤں، اللہ تعالیٰ کی مار پڑے، اللہ تعالیٰ کی پھنکار پڑے، اگر فداں کام کروں تو خزیر کھاؤں، مرتے وقت کلمہ نصیب نہ ہو، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے سامنے رسوا ہوں! ن پاؤں سے قسم نہیں ہوتی، اس کی خلاف ورزی پر کفارہ نہیں دینا پڑے گا۔^(۱۱)

مسئلہ: اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی قسم کھانے سے قسم نہیں ہوتی، جیسے رسول اللہ ﷺ کی قسم، کعبہ کی قسم، اپنی آنکھوں کی قسم، اپنی جوانی کی قسم، اپنے ہاتھ پاؤں کی قسم، اپنے باپ کی قسم، اپنے بچے کی قسم، اپنے پیاروں کی قسم، تمہارے سر کی قسم، تمہاری جان کی قسم، تمہاری قسم، اپنی قسم اس طرح قسم کھ کر اس کی خلاف ورزی سے کفارہ نہیں دینا پڑے گا، لیکن اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی قسم کھانا بہت بڑا گناہ ہے۔ حدیث شریف میں اس کی سخت ممانعت آئی ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کی قسم کھانے سے بچنا چاہیے۔

مسئلہ: کسی دوسرے کے قسم دلانے سے قسم نہیں ہوتی، جیسے کسی نے تم سے کہا: ”تمہیں اللہ کی قسم! یہ کام ضرور کرو“ تو یہ قسم نہیں ہوئی، اس کو توڑنا درست ہے۔

مسئلہ: قسم کھا کر اس کے ساتھ ہی اللہ کا لفظ کہہ دیا جیسے کوئی اس طرح ہے ”اللہ کی قسم! فداں کام انشاء اللہ نہیں کروں گا“ تو قسم نہیں ہوئی۔

گذشتہ کام پر قسم:

مسئلہ: جو بات ہو چکی ہے اس پر جبوئی قسم کھانا بڑا گناہ ہے، جیسے کسی نے نماز نہیں پڑھی اور جب کسی نے پوچھا تو کہہ دیا ”اللہ تعالیٰ کی قسم! میں نماز پڑھ چکا ہوں“، یا کسی سے گلاس ٹوٹ گیا اور جب پوچھا گیا تو کہہ دیا ”اللہ تعالیٰ کی قسم! ”

۱۔ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ مرنا تو ایمان کے ساتھ ہو مگر مرتے وقت ربان سے کلمہ نہ نکلے، یا نہ مرتے وقت کلمہ پڑھنا ایک اچھی بات ہے اور اگر کہیں یہ واقع ہو جائے اس عبارت سے یہ مراد لیتے ہیں کہ مرتے وقت ایمان ختم ہو جائے تو اس کا حکم وہی ہوگا جو اس سے پہلے مسد میں مذکور ہے جتنی قسم ہو گئی اور پوری نہ کرنے سے کفارہ دینا لازم ہے۔

۲۔ اس لیے کہ ان تمام صورتوں میں قسم کی حقیقت نہیں پائی جاتی اور ان الفاظ سے قسم کھانے کا عرف بھی نہیں۔ (فتح حدید ۲، ۴۶۳، شامیہ ۳، ۷۲۱)

میں نے نہیں توڑا،" جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھائی تو یہ بہت بڑا گناہ ہے اتنا بڑا کہ اس کا کوئی کفارہ نہیں، بس اللہ تعالیٰ سے توبہ و استغفار کر کے اپنا گناہ معاف کروائے، سوائے اس کے اور کچھ نہیں ہو سکتا اور اگر غلطی سے جھوٹی قسم کھائی، جیسے کسی نے کہا، "اللہ تعالیٰ کی قسم! ابھی فلاں آدمی نہیں آیا،" اور اپنے دل میں یقین سے ساتھ یہی سمجھتا ہے کہ سچی قسم کھا رہا ہوں، پھر معصوم ہو کہ وہ اس وقت آگیا تھا تو اس میں گناہ نہیں ہوگا اور کوئی کفارہ بھی نہیں۔

آئندہ ہونے والے کام پر قسم:

مسئلہ (۱۲): اگر ایسی بات پر قسم کھائی جو ابھی نہیں ہوئی، بعد آئندہ ہوگی جیسے کوئی کہے "اللہ تعالیٰ کی قسم! آج بارش برے گی، اللہ تعالیٰ کی قسم! آج میری بھلی آئے گا،" پھر وہ نہیں آیا اور بارش نہیں برسی تو کفارہ دینا پڑے گا۔

مسئلہ (۱۳): کسی نے قسم کھائی "میری قسم! آج قرآن ضرور پڑھوں گا" تو قرآن پڑھنا واجب ہو گیا، نہیں پڑھے گا تو کفارہ ہوگا اور کفارہ دینا پڑے گا اور کسی نے قسم کھائی کہ اللہ کی قسم! آج فلاں کام نہیں کروں گا تو وہ کام سرتا درست نہیں، اگر کرے گا تو قسم توڑنے کا کفارہ دینا پڑے گا۔

گناہ کرنے کی قسم:

مسئلہ (۱۴): کسی نے گناہ کرنے کی قسم کھائی کہ اللہ تعالیٰ کی قسم! آج فلاں کی چیز چرواؤں گا، اللہ تعالیٰ کی قسم! آج نماز نہیں پڑھوں گا، اللہ تعالیٰ کی قسم! اپنے ماں باپ سے بھی نہیں دوں گا تو ایسی قسم کا توڑ دینا واجب ہے۔ توڑ کر کفارہ دے دے، ورنہ گناہ ہوگا۔

غصہ میں قسم:

مسئلہ (۱۵): غصہ میں قسم کھائی کہ تجھ کو ایک پائی نہیں دوں گا، پھر ایک پائی یا زیادہ دے دیا تب بھی قسم ٹوٹ گئی، کفارہ دے۔

قسم کا کفارہ:

مسئلہ (۱۶): اگر کسی نے قسم توڑ دی تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ

(۱) دس مسکینوں کو دو وقت کا کھانا کھلا دے یا (ب) ایک کو صدقۃ الفطر کے جتنی (اماں کی متعین مقدار دے دے۔ ہ

فقیر کو پونے دو کلو گندم (یا اس کی قیمت) دینا چاہیے، بعد احتیاط پورے دو کلو دے دے اور اگر جو دے تو اس کا دو گنا دے۔

فقیر کو کھانا کھانے کا طریقہ دی ہے جو روزے کے غارے میں بیان ہو چکا ہے۔

(۲) یادِ فقیروں کو پڑا پھندا ہے۔ ہر فقیر کو اتنا پڑا دے جس سے بدن کا زیادہ حصہ ڈھک جائے، جیسے: چادر یا بڑا لمبا کرتا دیدیا تو کفارہ ادا ہو گیا، لیکن وہ کپڑا بہت پرانا نہیں ہونا چاہیے۔ اگر ہر فقیر کو صرف ایک ایک ٹنگی یا صرف ایک ایک پاجامہ دیدیا تو کفارہ ادا نہیں ہوا اور اگر ان ٹنگی کے ساتھ کونہ بھی ہو تو ادا ہو گیا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ مرد کو کپڑا دے اور اگر کسی غریب عورت کو کپڑا دیا تو اتنا کپڑا ہونا چاہیے کہ سارا بدن ڈھک جائے اور اس سے نماز پڑھ سکے، اس سے کم ہوگا تو کفارہ ادا نہیں ہوگا۔

(۳) اگر کوئی ایسا غریب ہے کہ نہ تو کھانا کھل سکتا ہے اور نہ پڑا دے سکتا ہے تو مسلسل تین روزے رکھے، اگر الگ الگ کر کے تین روزے پورے کر لے تو کفارہ ادا نہیں ہوا، تینوں مسلسل رکھنے چاہئیں۔ اگر دو روزے رکھنے کے بعد درمیان میں کسی حذر کی وجہ سے ایک روزہ چھوٹ گیا تو اب دوبارہ تین روزے رکھے۔

مسئلہ: (۱۷) قسم توڑنے سے پہلے ہی کفارہ ادا کر دیا، اس کے بعد قسم توڑی تو کفارہ صحیح نہیں ہوا۔ اب قسم توڑنے کے بعد دوبارہ کفارہ دینا چاہیے اور جو کچھ غریبوں کو دے چکا ہے اس کو واپس لینا درست نہیں۔

مسئلہ: (۱۸) کسی نے کئی دفعہ قسم کھائی مثلاً ایک دفعہ کہا: ”اللہ کی قسم! فلاں کام نہیں کروں گا“ اس کے بعد پھر کہا ”اللہ کی قسم! فلاں کام نہیں کروں گا“، اسی دن یا اس کے دوسرے تیسرے دن اسی طرح کئی مرتبہ یوں کہا ”خدا کی قسم، اللہ کی قسم، بکلام اللہ کی قسم فلاں کام ضرور کروں گا“، پھر وہ قسم توڑ دی تو ان سب قسموں کا ایک ہی کفارہ دے دے۔

مسئلہ: (۱۹) کسی کے ذمہ قسموں کے بہت سے غارے جمع ہو گئے تو رائج قول کے مطابق ہر ایک کا الگ الگ کفارہ دینا چاہیے۔ زندگی میں نہ دے سکے تو مرنے سے پہلے پہل وصیت کرنا واجب ہے۔

مسئلہ: (۲۰) کفارہ میں کپڑا یا کھانا دینا انہی مساکین کو درست ہے جن کو زکوٰۃ دینا درست ہے۔

بھول کر یا زبردستی قسم توڑنا:

مسئلہ: (۲۱) کسی نے قسم کھائی کہ آج میں فلاں چیز نہیں کھاؤں گا، پھر بھول کر کھائی یا کسی نے زبردستی منہ کھول کر کھل دی تب بھی کفارہ دے۔

گھر میں جانے کی قسم:

مسئلہ: (۲۲) کسی نے قسم کھائی کہ کبھی تیرے گھر نہیں جاؤں گا، پھر اس کے دروازہ کی دھبیز پر کھڑا ہو گیا یا دروازے

کے چبجے کے نیچے کھڑا ہو گیا، اندر نہیں گیا تو قسم نہیں ٹوٹی اور اگر دروازے کے اندر چل گیا تو قسم ٹوٹ گئی۔

مسئلہ: ۲۲ کسی نے قسم کھائی کہ اس گھر میں نہیں جاؤں گا، پھر جب وہ گھر گرا ہوا لکل کھنڈر بن گیا تب اس میں گیا تو بھی قسم ٹوٹ گئی اور اگر بالکل میدان ہو گیا، زمین برابر ہو گئی اور گھر کا نام و نشان بالکل مٹ گیا یا اس جگہ کھیت بن گیا یہ مسجد بن گئی یا باغ بن لیا گیا، تب اس میں گیا تو قسم نہیں ٹوٹی۔

مسئلہ: ۲۳ قسم کھائی کہ اس گھر میں نہیں جاؤں گا پھر جب وہ گھر گرا یا اور دوبارہ تعمیر کیا گیا تب اس میں گیا تو بھی قسم ٹوٹ گئی۔

مسئلہ: ۲۵ کسی نے قسم کھائی کہ تیرے گھر میں جاؤں گا، پھر کسی درخت وغیرہ سے چھوٹ گیا تو چھت لگا کر چھت پر چڑھ گیا تو قسم ٹوٹ گئی، اگرچہ نیچے نہ اترے۔

مسئلہ: ۲۶ کسی نے گھر میں بیٹھے ہوئے قسم کھائی کہ اب یہاں کبھی نہیں جاؤں گا، اس کے بعد بھی وہاں بیٹھا رہا تو قسم نہیں ٹوٹی، چاہے جتنے دن وہیں بیٹھا رہے، جب باہر جا کر پھر آئے کا تب قسم ٹوٹ جائے گی اور اگر قسم کھائی کہ یہ کپڑا نہیں پہنوں گا، یہ کہہ کر فوراً اتار دیا تو قسم نہیں ٹوٹی اور اگر فوراً نہیں اتارا، چھویر پہنے رہا تو قسم ٹوٹ گئی۔^(۱)

مسئلہ: ۲۷ قسم کھائی کہ اس گھر میں نہیں رہوں گا، اس کے بعد فوراً اس گھر سے سامان اٹھ کر لے جانے کا بندوبست شروع کر دیا تو قسم نہیں ٹوٹی اور اگر فوراً نہیں شروع کیا، چھویر ٹھہر گیا تو قسم ٹوٹ گئی۔

مسئلہ: ۲۸ قسم کھائی کہ اب تیرے گھر میں قدم نہیں رکھوں گا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ نہیں آؤں گا، اگر سو رہ کر آیا اور گھر میں سی سواری پر بیٹھا رہا، قدم زمین پر نہیں رکھے تب بھی قسم ٹوٹ گئی۔

مسئلہ: ۲۹ کسی نے قسم کھا کر کہا ”تیرے گھر کبھی نہ کبھی ضرور آؤں گا“، پھر آنے کا اتفاق نہیں ہوا تو جب تک زندہ ہے قسم نہیں ٹوٹے گی، مرتے وقت قسم ٹوٹ جائے گی، اس کو چاہیے کہ مرنے سے پہلے قسم کا کفارہ ادا کرنے کی وصیت کر دے۔

۱۔ پہلا مسئلہ میں قسم کے بعد وہیں بیٹھے رہنے کی صورت میں اس لیے قسم نہیں ٹوٹے گی کہ یہاں ”کبھی آنا“ ایسی قیامت ہوگا جب یہ شخص پہلے یہاں سے نکل جائے اور پھر دوبارہ اس گھر میں داخل ہو، جبکہ یہ ابھی تک نکلی ہی نہیں اور دوسرے مسئلہ میں اگرچہ فوراً اتار دیا تو قسم نہیں ٹوٹے گی کیونکہ قسم کھانے میں اصل یہ ہے کہ اس کو پورا کیا جائے، تو زندہ جائے اور قسم کھانے والا، اپنی قسم پوری کر سکتا ہے جب اس کو اتنا وقت ملے جس میں وہ کام کر سکے، اگر نہ تو قسم پورا کرنے کے بعد بھی وقت نہیں دیا جائے گا تو یہ یہاں رہا کہ شریعت اس کو ایک ایسے کام کا حکم دے رہی ہے جو اس کے بس میں نہیں جبکہ شریعت کبھی بھی یہ حکم نہیں دیتی، اس لیے اتنی مقدار شریعت میں مستثنیٰ اور معاف ہے، البتہ اگر قسم پوری ہو سکنے کی مدت سے زیادہ پہنچے رکھے گا تو قسم ٹوٹ جائے گی کیونکہ اب کوئی مذہب انہیں نہیں رہا۔ (فتح مبدی ۴/۳۸۴)

سُورۃ: قسم کھائی کہ فداں کے گھر نہیں جاؤں گا تو جس گھر میں وہ رہتا ہو وہاں نہیں جانا چاہیے۔ چاہے اس کا اپنا گھر ہو یا کرایہ پر رہتا ہو یا عاریۃً لیا ہو۔

سُورۃ: قسم کھائی کہ تیرے پاس کبھی نہیں آؤں گا، پھر کسی سے کہا کہ آپ مجھے اٹھ کرو ہاں پہنچا دیں اور اس نے اٹھ کر پہنچا دیا تب بھی قسم ٹوٹ گئی، البتہ اگر اس کے کب بغیر کسی نے اس کو اٹھ کر وہاں پہنچا دیا تو قسم نہیں ٹوٹی۔ اسی طرح اگر قسم کھائی کہ اس گھر سے کبھی نہیں نکلوں گا، پھر کسی سے کہا کہ مجھے اٹھ کر گھر سے باہر نکال دو اور اس نے اٹھ کر نکال دیا تو قسم ٹوٹ گئی اور اگر اس کے کب بغیر کسی نے نکال دیا تو قسم نہیں ٹوٹی۔

کھانے پینے کی قسم:

سُورۃ: قسم کھائی کہ یہ دودھ نہیں پیوں گا، پھر وہی دودھ جہاں ردی بن لیا تو اس کے کھانے سے قسم نہیں ٹوٹے گی۔

سُورۃ: بکری کے بچے کے متعلق قسم کھائی کہ اس کا گوشت نہیں کھوں گا، پھر جب وہ بڑا ہو کر بکرا بن گیا تب اس کا گوشت کھایا تو بھی قسم ٹوٹ گئی۔

سُورۃ: قسم کھائی کہ گوشت نہیں کھوں گا، پھر مچھلی یا کبھی یا اونچھری کھائی تو قسم نہیں ٹوٹی^(۱)۔

سُورۃ: قسم کھائی کہ یہ گند نہیں کھاؤں گا، پھر ان کو پسوا کر اس کی روٹی کھائی یا اس کے سٹو کھائے تو قسم نہیں ٹوٹی اور اگر خود بال کر کھالی یا بھنوا کر چپنی تو قسم ٹوٹ گئی، البتہ اگر یہ مطلب لیا ہو کہ گند مے نے کی کوئی چیز بھی نہیں کھوں گا تو ان تمام چیزوں کے کھانے سے قسم ٹوٹ جائے گی۔

سُورۃ: اگر قسم کھائی کہ یہ آٹا نہیں کھوں گا تو اس کی روٹی کھانے سے قسم ٹوٹ جائے گی اور اگر اس کا حوا یا کچھ اور پکا رکھا یا تب بھی قسم ٹوٹ گئی اور اگر وہی کپڑا آٹا بھانک لیا تو قسم نہیں ٹوٹی۔

سُورۃ: قسم کھائی کہ روٹی نہیں کھاؤں گا تو اس علاقے میں جن چیزوں کی روٹی کھائی جاتی ہے ان چیزوں کی روٹی کھانے سے قسم ٹوٹ جائے گی۔

سُورۃ: قسم کھائی کہ سری نہیں کھوں گا تو چیز، بیڑ، مرغ وغیرہ کا سر کھانے سے قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اگر بکری یا گائے کی سری کھائی تو قسم ٹوٹ گئی۔

۱۔ یہ کہ ان چیزوں کو عرف عام میں گوشت نہیں کہتے در قسم کا حلق عرف میں مراد لیے جانے والے معنی کے ساتھ ہوتا ہے۔

مسئلہ ۳۹: قسم کھائی کہ میوہ نہیں کھاؤں گا تو انار، سیب، انگور، چھوڑا، بادام، اخروٹ، کشمش، مٹھے یا کھجور کھانے سے قسم ٹوٹ جائے گی۔ اگر خر بوزہ، تر بوز، ککڑی یا کھیرا کھائے تو قسم نہیں ٹوٹی۔ نہ بولنے کی قسم:

مسئلہ ۴۰: قسم کھائی کہ فلاں آدمی سے نہیں بولوں گا، پھر سوتے میں اس سے کچھ کہا اور اس کی آواز سے وہ جاگ گیا تو قسم ٹوٹ گئی۔

مسئلہ ۴۱: قسم کھائی کہ والد کی اجازت کے بغیر فلاں سے نہیں بولوں گا، پھر والد نے اجازت دے دی، لیکن اجازت کی خبر ابھی اس کو نہیں ملی تھی کہ اس سے بات کر لی اور بات کرنے کے بعد معصوم ہوا کہ والد نے اجازت دے دی تھی تب بھی قسم ٹوٹ گئی۔

مسئلہ ۴۲: قسم کھائی کہ اس لڑکے سے کبھی بات نہیں کروں گا، پھر جب وہ جوان ہو گیا یا بوڑھا ہو گیا تب اس سے بات کی تو بھی قسم ٹوٹ گئی۔

مسئلہ ۴۳: قسم کھائی کہ کبھی تیرا نہیں دیکھوں گا، تیری صورت نہیں دیکھوں گا، تو مطلب یہ ہے کہ تجھ سے ملاقات نہیں کروں گا، میل جو نہیں رکھوں گا۔ اگر کہیں دور سے صورت دیکھ لی تو قسم نہیں ٹوٹی۔

بیچنے اور خریدنے کی قسم:

مسئلہ ۴۴: قسم کھائی کہ فلاں چیز نہیں خریدوں گا، پھر کسی سے کہہ دیا کہ تم مجھے خرید کر دو، اس نے خرید کر دے دی تو قسم نہیں ٹوٹی۔ اسی طرح اگر یہ قسم کھائی کہ اپنی فلاں چیز نہیں بیچوں گا، پھر خود نہیں بیچی بلکہ دوسرے سے کہا کہ تم بیچ دو اور اس نے بیچ دی تو قسم نہیں ٹوٹی۔ اسی طرح کرایہ پر لینے کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر قسم کھائی کہ میں یہ مکان کر یہ پر نہیں ہوں گا، پھر کسی دوسرے کے ذریعہ سے کرایہ پر لے لیا تو قسم نہیں ٹوٹی، البتہ اگر قسم کھانے کا یہی مطلب تھا کہ نہ تو خود یہ کام کروں گا نہ کسی دوسرے سے کرواؤں گا تو دوسرے آدمی کے کرنے سے بھی قسم ٹوٹ جائے گی۔ غرض یہ کہ جو مطلب ہوگا اسی کے مطابق حکم لگایا جائے گا۔ اگر قسم کھانے والی پردہ نشین عورت یا ایبا آدمی ہے جو خود خرید و فروخت وغیرہ نہیں کرتا تو اس صورت میں اگر یہ کام دوسرے سے کہہ کر کرالیے تب بھی قسم ٹوٹ جائے گی^(۱)۔

۱- کیونکہ جو شخص خریدے، بیچے اور کرایہ پر لینے کا سودا کرتا ہے اس کو خریدنے یا بیچنے والا کہا جاتا ہے۔ یہاں قسم کھانے والے نے خود خرید بیچ نہیں س ہے قسم نہ ٹوٹی۔

۲- اس لیے کہ جب یہ خود خریدتے بیچتے نہیں تو اس کی قسم کا مطلب یہ ہے کہ کسی اور سے یہ کام نہیں کرانے گا۔

مسئلہ ۴۵: قسم کھائی کہ میں اپنے اس لڑکے کو نہیں ماروں گا، پھر کسی اور سے کہہ کر پناہ دیا تو قسم نہیں ٹوٹی۔
نماز روزہ کی قسم:

مسئلہ ۴۶: کسی نے قسم کھائی کہ میں روزہ نہیں رکھوں گا پھر روزہ کی نیت کر لی تو تھوڑی ہی دیر گزرنے سے بھی قسم ٹوٹ جائے گی، چرادران گزرنے کا انتظار نہیں کیا جائے گا، اگر تھوڑی دیر بعد روزہ توڑ دیا تب بھی قسم کا کفارہ دینا پڑے گا اور اگر یوں کہے: ”ایک روزہ بھی نہیں رکھوں گا“ تو جب تک چرادران نہ گزرے اور روزہ کھولنے کا وقت نہ آئے اس وقت تک قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اگر وقت آنے سے پہلے ہی روزہ توڑ دیا تو قسم نہیں ٹوٹی۔^(۱)

مسئلہ ۴۷: قسم کھائی کہ میں نماز نہیں پڑھوں گا، پھر پیشمان ہوا اور نماز پڑھنے لگا تو جب پہلی رکعت کا سجدہ کیا اُسی وقت قسم ٹوٹ گئی، سجدہ کرنے سے پہلے قسم نہیں ٹوٹی، اگر ایک رکعت پڑھ کر نماز توڑ دے تب بھی قسم ٹوٹ گئی لیکن ایسی قسمیں کھانا بہت بڑا گناہ ہے، اگر کسی سے ایسی غلطی ہو گئی تو اس کو فوراً توبہ دے اور کفارہ دے۔

متفرقات

مسئلہ ۴۸: قسم کھائی کہ اس قین پر نہیں لیٹوں گا، پھر قین لینے کے اوپر چا در بچھ کر لیٹ گیا تو قسم ٹوٹ گئی اور اگر اس قین کے اوپر ایک اور قین لینے یا کوئی دوسری بچھاں اور اس کے اوپر لیٹ گیا تو قسم نہیں ٹوٹی۔

مسئلہ ۴۹: قسم کھائی کہ زمین پر نہیں بیٹھوں گا، پھر زمین پر کپڑا، چٹائی یا مات وغیرہ بچھ کر بیٹھ گیا تو قسم نہیں ٹوٹی اور اگر موت اپنے اوڑھے ہوئے دوپٹے کا آٹھل بچھا کر بیٹھ گیا تو قسم ٹوٹ گئی، البتہ اگر مردو پٹہ اتار کر بچھ لیا اور بیٹھ گیا تو قسم نہیں ٹوٹی۔

مسئلہ ۵۰: قسم کھائی کہ اس چارپائی یا اس تخت پر نہیں بیٹھوں گا، پھر اس پر دریا یا قین وغیرہ بچھ کر بیٹھ گیا تو قسم ٹوٹ گئی۔ اگر اس چارپائی کے اوپر ایک اور چارپائی رکھی یا تخت کے اوپر ایک اور تخت رکھ دیا، پھر اوپر والی چارپائی یا تخت پر بیٹھ گیا تو قسم نہیں ٹوٹی۔^(۲)

مسئلہ ۵۱: قسم کھائی کہ فلاں کو کبھی نہیں نبلاؤں گا، پھر اس کے مرنے کے بعد نبھایا تو قسم ٹوٹ گئی۔

۱۔ ایک روزہ تو اس وقت ہوتا ہے جب چرادران روزہ رکھے، جبکہ صرف ”روزہ“ کہنے سے ایک لمحہ کا روزہ بھی مراد ہوتا ہے۔

۲۔ قسم میں عرف کا اعتبار ہوتا ہے۔ جس صورت کو عرف میں چارپائی، قالین اور زمین پر بیٹھنا کہا جاتا ہے وہاں قسم ٹوٹے گی اور جہاں عرف میں یہ نہیں سمجھا جاتا وہاں نہیں ٹوٹے گی۔

مسئلہ: شوہر نے قسم کھائی کہ تجھ کو کبھی نہیں ماروں گا، پھر غصہ میں بانوں سے پکڑ کر گھسیٹ یا گلا گھونٹ دیا یہ زور سے دانتوں سے کانہ تو قسم ٹوٹ گئی اور اُردل گئی اور بیمار میں کانہ تو قسم نہیں ٹوٹی۔

مسئلہ: قسم کھائی کہ فلاں کو ضرور ماروں گا اور وہ ایسا سہنے سے پہلی ہی مرچکا ہو تو، اگر اس کا مرنا معلوم نہیں تھا، اس وجہ سے قسم کھائی تو قسم نہیں ٹوٹے گی اور اگر جان بوجھ کر قسم کھائی تو کھاتے ہی قسم ٹوٹ گئی۔

مسئلہ: اگر کسی نے کوئی کام کرنے کی قسم کھائی مثلاً یوں کہہ "خدا کی قسم! ان ضرور کھاؤں گا" تو عمر بھر میں ایک دفعہ کھا لینا کافی ہے اور اگر کسی کام کے نہ کرنے کی قسم کھائی جیسے یوں کہہ "خدا کی قسم! انہیں کھاؤں گا" تو ہمیشہ کے یہ چھوڑنا پڑے گا، جب بھی کھائے گا تو قسم ٹوٹ جائے گی، البتہ اگر ایسا ہوا کہ گھر میں انار، انگور وغیرہ آئے اور خاص اناروں کے بارے میں کہہ "یہ نہیں کھاؤں گا" تو وہ نہ کھائے، ان کے علاوہ اور منگ کر کھائے تو کوئی حرج نہیں۔

نذر (منت) ماننا

نذر پوری کرنا:

مسئلہ: کسی کام پر کسی عبادت کی منت (نذر) مانی پھر وہ کام پورا ہو گیا جس کے لیے منت مانی تھی تو اب منت کا پورا کرنا واجب ہے، اگر منت پوری نہیں کرے گا تو بہت گناہ ہوگا، لیکن اگر کسی ناچیز کام کی منت ہو تو اس کا پورا کرنا واجب نہیں [بلکہ جائزی نہیں] جیسا کہ ہم آگے بیان کریں گے۔

روزہ کی نذر:

مسئلہ: کسی نے کہا "یا اہلہ! اگر میرا فلاں کام ہو جائے تو میں پانچ روزے رکھوں گا" تو جب کام ہو جائے گا تو پانچ روزے رکھنا واجب ہے اور اگر کام نہیں ہوا تو روزے واجب نہیں۔ اگر صرف اتنا ہی کہا کہ پانچ روزے رکھوں گا تو اختیار ہے چاہے تو پانچوں روزے گاتار رکھے یا ایک ایک دودھ کر کے پانچ روزے پورے کر لے، دونوں صورتیں درست ہیں اور اگر نذر مانتے وقت یہ کہہ دیا کہ پانچوں روزے لگاتار رکھوں گا یا دل میں یہ نیت تھی تو مسلسل رکھنے پڑیں گے۔ اگر درمیان میں ایک آدھ چھوٹ جائے تو دوبارہ نئے سرے سے رکھے۔

مسئلہ ۳: اگر یہ بہا کہ جمعہ کا روزہ رکھوں گا یا فداں میں نے پہلی تاریخ سے دسویں تاریخ تک روزے رکھوں گا تو خاص جمعہ کی کو اور اس مہینے کی خاص انہی تاریخوں میں روزہ رکھنا واجب نہیں، جب چاہے دس روزے رکھ لے، لیکن یہ دس روزے لگاتار رکھنے پڑیں گے، چاہے اس مہینے میں رکھے، چاہے کسی اور مہینے میں، سب جائز ہے۔ اسی طرح اگر یہ کہہ: ”اگر آج میرا یہ کام ہو جائے تو کل ہی روزہ رکھوں گا“ تب بھی اختیار ہے کہ جب چاہے رکھے۔^(۱)

مسئلہ ۴: کسی نے نذر مانتے وقت یوں کہا ”شعبان کے مہینے کے روزے رکھوں گا“ تو شعبان کے پورے مہینے کے روزے لگاتار رکھنے پڑیں گے۔ اگر درمیان میں کسی وجہ سے پانچ دس روزے چھوٹ جائیں تو ان کے بدلے اتنے روزے اور رکھے، سارے روزے دوبارہ نہ رکھے اور یہ بھی اختیار ہے کہ شعبان کے مہینے میں نہ رکھے، کسی دوسرے مہینے میں رکھے لیکن سب لگاتار رکھے۔

نماز کی نذر:

مسئلہ ۵: کسی نے منت مانی کہ میری ممشدہ چیز مل جائے تو میں آٹھ رکعت نماز پڑھوں گا تو اس کے مل جانے پر آٹھ رکعت نماز پڑھنا پڑے گی، چاہے ایک ساتھ آٹھ رکعتیں پڑھے یا چار چار یا دو دو اور اگر چار رکعت کی منت مانی تو چاروں ایک ہی سلام سے پڑھنی: ہوں گی، ایک ایک دو دو پڑھنے سے نذر ادا نہیں ہوگی۔

مسئلہ ۶: کسی نے ایک رکعت پڑھنے کی منت مانی تو پوری دو رکعتیں پڑھنی پڑیں گی، اگر تین کی منت مانی تو پوری چار، اگر پانچ کی منت مانی تو پوری چھ رکعتیں پڑھے۔ ان سے زیادہ کا بھی یہی حکم ہے۔

رقم کی نذر:

مسئلہ ۷: یوں منت مانی کہ دس روپے خیرات کروں گا یا ایک روپیہ خیرات کروں گا تو جتن کہا ہے اتنا خیرات کرے۔ اگر یوں کہا ”پچاس روپے خیرات کروں گا“ اور اس کے پاس اس وقت صرف دس ہی روپے ہیں تو دس روپے ہی دینے پڑیں گے،^(۲) ابدتہ اگر دس روپے کے علاوہ کچھ سامان بھی ہے تو اس کی قیمت بھی لگانی جائے گی، مثال کے طور پر کسی کے

۱۔ اس لیے کہ منت میں کسی زمانے (دن یا مہینہ) یا جگہ یا چیز کی تعیین کرنے سے تعیین لازم نہیں ہوتی، کسی دوسرے وقت یا دوسری جگہ یا دوسرے فقیر کو دینے سے بھی منت پوری ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر منت میں کوئی چیز تعیین کر لی۔ مگر جو اس کا تو حیدہ وہی چیز دینا۔ نہ نہیں بد اس کی قیمت کے نہ بر تقدیر یا کوئی دوسری چیز بھی دے سکتا ہے۔ یہ اصول جمعی طرح اس تعیین کر دینا چاہیے، تاکہ مالے بہت سے مسائل میں اسی اصول کی بنا پر تعیین لازم نہ ہوئے گا حکم بتایا گیا ہے۔

۲۔ اس لیے کہ جس سے زیادہ کا وہ ایک نہیں دے جس کا منت مانتے وقت مالک نہ ہو اس کا صدقہ نہ دینی نہیں ہوتا۔

پس دس روپے نقد ہیں اور پندرہ روپے کا سامان ہے، یہ سب پچیس روپے ہوئے تو صرف پچیس روپے خیرات کرنا واجب ہے، اس سے زیادہ واجب نہیں۔

مسئلہ ۸: کسی نے کہا ”دس روپے اس طرح خیرات کروں گا کہ ہر فقیر کو ایک ایک روپیہ دوں گا،“ پھر پورے دس روپے ایک ہی فقیر کو دے دیے تو بھی جائز ہے، ہر فقیر کو ایک ایک روپیہ دینا واجب نہیں۔ اگر دس روپے بیس فقیروں کو دے دیے تو بھی جائز ہے ورا کر کہا ”دس روپے دس فقیروں پر خیرات کروں گا“ تو بھی اختیار ہے، چاہے دس کو دے، چاہے کم یا زیادہ کو۔
کھانا کھلانے کی نذر:

مسئلہ ۹: اگر یوں منت مانی کہ دس مسکینوں کو کھانا کھلاؤں گا تو اگر دس میں یہ خیال ہے کہ ایک وقت یا دو وقت کھدوں گا تب تو اسی طرح کھانے اور اگر دس میں کوئی خیال نہیں تو دو وقت دس مسکینوں کو کھانا کھلاؤں اور اگر کسی ناچ دے تو اس میں بھی یہی بات ہے کہ اگر دس میں کوئی خیال تھا کہ اتنا اتنا ہر ایک کو دوں گا تو تنہی دے اور اگر کوئی خیال نہیں تھا تو ہر ایک کو اتنا دے جتنا صدقہ فطر کے بیان میں گزرا۔

مسئلہ ۱۰: اگر یوں کہا ”اتنے روپے کی روٹی فقیروں میں بانٹوں گا“ تو اختیار ہے چاہے اتنے روپے کی روٹی دے، چاہے اتنے روپے کی کوئی اور چیز یا اتنے روپے نقد دے۔

مسئلہ ۱۱: اگر کہا ”دس نمازیوں یا دس حافظوں کو کھانا کھلاؤں گا“ تو دس فقیروں کو کھانے چاہے وہ نمازی اور حافظ ہوں یا نہ ہوں۔
(۱)

نذر میں جگہ، وقت یا فقیر وغیرہ کی تعیین:

مسئلہ ۱۲: کسی نے کہا ”دس روپے مکہ مکرمہ میں خیرات کروں گا“ تو مکہ میں خیرات کرنا واجب نہیں، جہاں چاہے خیرات کرے یا یوں کہ ”جمعہ کے دن خیرات کروں گا یا فداں فقیر کو،“ تو جمعہ کے دن خیرات کرنا اور اسی فقیر کو دینا ضروری نہیں، اسی طرح اگر روپے مقرر کر کے کہا کہ یہی روپے اللہ تعالیٰ کی راہ میں دوں گا تو وہی روپے دینا واجب نہیں، چاہے وہی دے یا دوسرے دیدے۔

مسئلہ ۱۳: اسی طرح اگر منت مانی کہ جامع مسجد میں نماز پڑھوں گا یا مکہ مکرمہ میں نماز پڑھوں گا تو بھی اختیار ہے۔
۱۔ کیونکہ نذر کسی خاص وقت، جگہ اور کسی خاص فقیر کے ساتھ رہنا مختص نہیں ہوتی۔ ہذا وقت، جگہ اور فقیر کی تعیین کے باوجود بھی ن چیزوں کی پابندی ضروری نہیں۔ (حاشیہ بہشتی زیور)

جہاں چاہے پڑھے۔

جانور ذبح کرنے کی نذر:

مسئلہ: ۱۴ کسی نے کہا: ”اگر میرا بھائی صحت یاب ہو جائے تو ایک بکری ذبح کروں گا“ یا یوں کہا ”ایک بکری کا گوشت خیرات کروں گا“ تو منت ہو گئی۔ اُریوں کہا: ”قربانی کروں گا“ تو قربانی کے دنوں میں ذبح کرنا چاہیے ^(۱) اور دونوں صورتوں میں اس کا گوشت فقیروں کے سوا اور کسی کو دینا یا خود کھانا درست نہیں۔ جتن خود کھایا یا مالداروں کو دے دیا اتنا دوبارہ خیرات کرنا پڑے گا۔

مسئلہ: ۱۵ ایک گائے قربانی کرنے کی منت مانی، پھر گائے نہیں ملی تو سات بکریاں ذبح کر دے۔

مسئلہ: ۱۶ منت مانی تھی کہ جب میرا بھائی سے تو سو روپہ خیرات کروں گا، پھر تنے کی خبر سن کر اس نے آنے سے پہلے ہی روپہ خیرات کر دی تو منت پوری نہیں ہوئی، تنے کے بعد پھر خیرات کرے۔

غیر شرعی کام کی نذر:

مسئلہ: ۱۷ اُریوں کہا کہ میرا بھائی تندرست ہو جائے تو نوج کرہ اداں کا یا یا جا بجواؤں گا تو یہ منت گناہ ہے، تندرست ہونے کے بعد ایسا کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ: ۱۸ یہ منت مانی کہ اگر فلاں کام ہو جائے تو میلا د کروں گا تو منت نہیں ہوئی یا یہ منت کی کہ فلاں بات ہو جائے تو فلاں مزار پر پتھر چڑھاؤں گا، یہ منت بھی نہیں ہوئی، اس کا پورا کرنا واجب نہیں۔ [بکدہ بکری نہیں] غیر اللہ کے لیے نذر:

مسئلہ: ۱۹ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے لیے منت ماننا مثلاً یوں کہنا ”اے بڑے پیہ اُرمیرا کام ہو جائے تو میں تمہاری خاطر فلاں کام کروں گا“ حرام اور شرک ہے، بکدہ اس منت کی چیز کا کھانا بھی حرام ہے۔ اسی طرح قبروں اور مزاروں پر چنانہ ورد درخواست کرنا حرام اور شرک ہے۔

متفرقات

مسئلہ: اگر ایسے کام کے ہونے پر منت مانی جس کے ہونے کی خواہش ہے کہ یہ کام ہو جائے مثلاً کہے ”اگر میں تندرست ہو گیا تو ایسا کروں گا، اگر میرا بیٹی خیریت سے آجائے تو ایسا کروں گا، اگر میرا باپ مقدمہ سے بری ہو جائے تو ایسا کروں گا“ تو جب وہ کام ہو جائے تو منت پوری کرے اور اگر اس طرح کہے ”اگر میں نے تجھ سے بات کی تو دو روز رکھوں گا“ یا یہ کہے ”اگر آج میں نے نماز نہیں پڑھی تو اتنے روپے خیرات کروں گا“ پھر اس نے بات کر لی یا نہ کر لی پڑھی تو اختیار ہے چاہے قسم کا کفار دے دے اور چاہے تو دو روزے رکھے اور اتنے روپے خیرات کرے۔

مسئلہ: یہ منت مانی کہ ایک بڑا مرتبہ درود شریف پڑھوں گا یا بڑا مرتبہ کلمہ پڑھوں گا تو منت ہو گئی اور پڑھنے واجب ہو گیا ورنہ کہہ کہ بڑا دفعہ سبحان اللہ پڑھوں گا یا بڑا دفعہ احوال پڑھوں گا تو منت نہیں ہوئی اور پڑھنے واجب نہیں۔^(۱)

مسئلہ: منت مانی کہ دس مرتبہ قرآن مجید ختم کروں گا یا ایک پارہ پڑھوں گا تو منت ہو گئی۔

مسئلہ: یہ منت مانی کہ غداں خستہ حال مسجد بنواؤں گا یا فلاں جیل بنواؤں گا تو یہ منت بھی منعقد نہیں، اس کے ذمہ کچھ واجب نہیں۔^(۲)

۱۔ س فرق کی وجہ یہ ہے کہ شریعت میں نذر کے لازم ہونے سے پہلے وہ نہیں ہیں
(۱) جس کا من نذر مانی جائے وہ عبادت مقصودہ ہو۔ (۲) اس کی جس سے کوئی فرض یا واجب ہو۔ (یعنی من کا من کوئی صورت فرض یا واجب ہو) دونوں میں سے اگر کوئی ایک شرط بھی نہ پائی جائے گی تو نذر لازم نہیں ہوگی۔ اب اس قاعدہ کی روشنی میں سمجھ لیں کہ ”سبحان اللہ“ اور ”احوال“ پڑھنے کی نذر لازم نہیں ہوگی اس لیے کہ یہ کبھی بھی فرض یا واجب نہیں ہوتا اور وہ شریف پڑھنے کی نذر صحیح اور لازم ہے اس لیے کہ اس کی ایک قسم فرض ہے۔ وہ من طرح کہ ہر شخص پر عمر بھر میں ایک بار درود شریف پڑھنا فرض ہے۔ (احسن الفتاویٰ: ۵/۴۸۱)

۲۔ اس لیے کہ مسجد بنانا بذات خود اصل عبادت مقصودہ نہیں، اصل مقصودہ تو اس میں نماز پڑھنا اور عبادت کرنے ہے اور جیل بنوانا نہ عبادت مقصودہ ہے اور نہ کوئی صورت۔ یہ کہ جس میں جیل بنانا فرض یا واجب ہو، یہ نذر منعقد ہونے کے لیے مذکورہ دونوں شرطوں کا پیاپیا تضروری ہے۔ (احسن الفتاویٰ: ۵/۴۷۷) ہتہ خواہاں سمجھ کر یہ کام نہ کرے۔ تو بدشعبہ باعث اجر ہے۔

اضافہ

نذر ذبح میں قیمت صدقہ کرنا:

اگر کسی نے نذر مانی کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو اس بکرے کو جو گھر پر پلا ہوا ہے ذبح کر کے اس کا گوشت فقراء میں تقسیم کروں گا تو کام ہو جانے پر اسی بکرے کو ذبح کرنا ضروری نہیں، اس لیے کہ جو نذر ذبح کرنے کی نذر ماننے سے اصل مقصود گوشت تقسیم کرنے کی نذر ہوتا ہے۔ لہذا اختیار ہے چاہے وہی بکرہ ذبح کر کے صدقہ کرے یا بکرہ زندہ صدقہ کر دے یا اس کی قیمت صدقہ کرے یا قیمت کے برابر کوئی دوسری چیز صدقہ کرے۔^(۱)

☆.....☆.....☆

کتاب الحدود

حدود ”حد“ کی جمع ہے، ”حد“ شریعت کی طرف سے مقدمہ متعین کی گئی سزا کو کہتے ہیں^(۱) اور حدود یہ ہیں۔

- | | | | |
|-----|----------------------------|-----|-------------------------------|
| (۱) | حد زنا | (۲) | حد سرقہ |
| (۳) | حد زنا | (۴) | حد شرب خمر (شراب پینے کی سزا) |
| (۵) | حد قذف (تہمت لگانے کی سزا) | | |
| (۶) | حد ارتداد | | |

حد زنا (زنا کی سزا)

حد زنا کا سبب:

دارالاسلام میں کسی مکلف یعنی عاقل و بالغ اور قوت عیوانی رکھنے والے کا اپنے اختیار سے حشفہ^(۲) کے بقدر اپنے آلت تناسل کو کسی قبل شہوت (چاہے فی الحال ہو یا کبھی رہی ہو اور اب بوڑھی ہو چکی ہو) عورت جو اس کی ملک نکاح و مندی و رس کے شبہ سے خن ہو اس کی آگے کی راہ میں داخل کرنا یا مرد کا مذکورہ عورت کو ایسا کرنے کی قدرت دینا یا عورت کا اپنے اختیار سے مرد کو ایسا فعل کرنے کی قدرت دینا۔

حد زنا کی تفصیل:

”محسن“ مرد و عورت کے لیے رجم یعنی سنگساری ہے جبکہ ”غیر محسن“ کے لیے سو کوڑے ہیں۔

محسن وہ شخص ہوتا ہے جو آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان ہو اور جس نے صحیح نکاح کے بعد جماع کیا ہو اور جماع کے وقت بیوی میں بھی یہ مذکورہ تمام صفات پائی جاتی ہوں۔

۱- شریعت میں سزائیں دو طرح کی ہیں۔ (۱) وہ سزائیں جن میں مقدمہ اور شریعت سے خود متعین کردی ہو۔ اس کو ”حد“ کہتے ہیں۔ یہ مذکورہ ہے۔ پھر ہر جرم پر جاری ہوتی ہے۔ (۲) اور سزائیں جن کی مقدار شریعت سے متعین نہیں کی، بلکہ کسی صوبہ یا پھر چھوڑ دیا ہے کہ وہ ہر جرم کی نوعیت اور جرم کی حالت و وجہ رس سزا کی نوعیت اور مقدار کا فیصلہ کرے۔ اس کو ”تجزیہ“ کہتے ہیں۔

۲- عضو تناسل کے گھسے کو عربی میں ”حشفہ“ اور اردو میں ”پیرنی“ کہتے ہیں۔

ثبوت زنا کے دو طریقے

۱۔ گواہی:

چار مرد گواہ لفظ زنا کے ساتھ زبان سے گواہی دیں۔ جب وہ چاروں گواہی دے دیں تو اس کے بعد قاضی ان سے زنا کی کیفیت، پھر زنا کے وقت، پھر زنا کی جانے والی عورت، پھر زنا کی جگہ کے بارے میں دریافت کرے گا۔ اگر قاضی کی نظر میں وہ گواہ عادل ہوں تو اب قاضی مجرم سے اس کے احصان کے بارے میں پوچھے گا۔ اگر مجرم نے احصان کا اقرار کیا یا اس کے انکار پر گواہوں نے اس کے محسن ہونے کی گواہی دی تو اس کو جرم کیا جائے گا اور اگر مجرم نے کہا کہ میں محسن نہیں ہوں اور گواہوں نے بھی اس کے احصان کی گواہی نہ دی تو قاضی مجرم سے احصان کی مذکورہ بالا صفات کے بارے میں باری باری پوچھے گا۔ اگر اس نے ٹھیک ٹھیک بیان کر دیا تو مجرم کو کوڑے لگائے جائیں گے۔

۲۔ اقرار:

اقرار کنندہ مائل، بالغ اپنے بارے میں چار مرتبہ چار الگ مجلسوں میں زنا کا اقرار کرے۔ چار مختلف مجلسوں میں اقرار شرط ہے جس کی صورت یہ ہے کہ اس کے ہر مرتبہ کے اقرار کے بعد قاضی اس کو واپس لوٹا دے اور وہ واپس پلٹ جائے یہاں تک کہ حکم یا قاضی کی نظر سے غائب ہو جائے اور پھر آئے اور آکر اقرار کرے۔ قاضی کو چاہیے کہ وہ اقرار کنندہ کی حوصلہ شکنی کی کوشش کرے اور ناگوار ی کا اظہار کرے۔ جب چار مرتبہ اقرار ہو جائے تو قاضی اس کی حالت پر غور کرے۔ جب معلوم ہو کہ وہ صحیح العقل ہے تو اس سے دریافت کرے کہ زنا کیا ہوتا ہے اور کیونکر ہوتا ہے اور کس کے ساتھ کیا ہے اور کہاں کیا ہے اور کب کیا ہے؟ جب معلوم ہو جائے، اس نے واقعی زنا کیا ہے تو اب اس سے دریافت کرے کہ آیا وہ محسن ہے اور احصان کیا ہوتا ہے؟ ٹھیک ٹھیک بیان کرنے پر اس پر حد قائم کرے گا۔ اگر اقرار کنندہ حد قائم کیے جانے سے پہلے یا حد قائم کیے جانے کے دوران اپنے اقرار سے پھر جائے تو اس کو چھوڑ دیا جائے گا، چاہے یہ مرد کی طرف سے ہو یا عورت کی طرف سے ہو۔ اسی طرح اگر حد لگائے جانے کے دوران وہ بھاگ جائے تو اس کو کچھ نہیں کہا جائے گا۔

حد لگانے کا طریقہ:

میں نے زجم کی صورت میں عورت کے لیے سینہ تک گڑھا کھودنا بہتر ہے۔ مرد کے لیے گڑھا نہ کھودا جائے گا۔

کوڑوں کی مار کے لیے مرد کی قمیص اتار لی جائے گی۔ عورت کی قمیص نہیں اتاری جائے گی، البتہ زندقہ پٹے مثلاً کوٹ وغیرہ اتار لیے جائیں گے اور عورت کو ہٹھا کر حد لگائی جائے گی۔

کوڑے جسم کے مختلف حصوں پر لگائیں گے، البتہ سر، چہرے، شرمگاہ، سینہ اور پیٹ پر کوڑے نہیں ماریں گے۔ یہ بھی جائز ہے کہ ایک دن پچاس کوڑے لگائے جائیں اور بقیہ پچاس دوسرے دن لگائے جائیں۔

مسئلہ ۲: اگر زانیہ کو حمل ٹھہر چکا ہو تو چاہے اس کی حد کچھ بھی ہو، زچہ ہو یا کوڑے ہوں، وضع حمل سے پہلے اس پر حد نہیں لگائی جائے گی تاکہ بچہ ہلاک نہ ہو جو بے قصور ہے۔ پھر اگر حد زچہ ہے اور کوئی سنپہ کی پردوش کرنے والے ہے تو وضع حمل کے فوراً بعد زچہ یہ جائے گا اور اگر پردوش کرنے والا نہ ہو تو حد کا نفاذ اس وقت تک ملتوی رکھا جائے گا جب تک بچہ خود گھٹنے پٹینہ نہ لگے اور اگر حد کوڑے ہوں تو وہ غداس سے فراغت کے بعد لگائے جائیں گے۔

مسئلہ ۳: اپنی بیوی کے ساتھ پیچھے کی راہ میں جماع کرنا بھی حرام ہے۔ اگر کوئی اپنی بیوی کے ساتھ ایسا فعل کرے اور دوبارہ پھر کرے، باز نہ آئے تو حاکم اس کو تعزیر میں قتل کر سکتا ہے۔

اگر اپنی بیوی کے علاوہ کسی اجنبی کے ساتھ کرے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعدی کے نزدیک زنا کی حد تو جاری نہیں ہوگی (اس لیے کہ یہ فعل بہر حال زنا نہیں ہے) البتہ حاکم اس پر تعزیر جاری کر سکے گا حتیٰ کہ تعزیر اقل بھی کر سکتا ہے جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ و امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس پر زنا والی حد جاری ہوگی لہذا اگر وہ محسن نہیں ہے تو اس کو سو کوڑے لگیں گے اور اگر وہ محسن ہے تو اس کو زچہ لگایا جائے گا۔

مسئلہ ۴: کوئی اگر کسی چوپایہ کے ساتھ بد فعلی کرے تو مجرم کو تعزیر لگائی جائے گی اور جو نور کو ذبح کر کے جلد دینا بہتر ہے۔ اگر جو نور بد فعلی کرنے والے کا نہ ہو تو مجرم جانور کے مالک سے پہلے اس کو خریدے، پھر ذبح کر کے جلد دے۔ کوئی عورت اگر کسی جانور سے بد فعلی کرے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

کوڑوں کی سزا کا قانون:

۱ جس کوڑے سے حد لگائی جائے اس میں گرہیں نہ ہوں اور وہ ایسا ہو کہ اس کے مارنے سے تکلیف تو ہوتی ہو، لیکن زخم نہ آتا ہو۔

۲ کوڑے مارنے والے کوڑے کو اپنے سر سے اونچا نہ کرے اور نہ ہی جسم پر کوڑا لگانے کے بعد جسم پر کوڑے کو بچھے۔

۳۔ اگر مجرم بہت کمزور ہو کہ کوڑے لگانے سے اس کے مر جانے کا اندیشہ ہو تو کوڑا آہستگی سے مارا جائے تاکہ وہ اس کو برداشت کر سکے۔

جن صورتوں میں حد نہیں لگتی:

مندرجہ ذیل صورتوں میں شبہ کی وجہ سے حد نہیں لگائی جاتی:

۱۔ تین طلاق دی ہوئی بیوی سے عدت کے دوران جماع کیا۔

۲۔ کٹائی طلاق کی عدت میں بیوی سے جماع کیا۔

۳۔ گواہوں کے بغیر کسی عورت سے نکاح کیا یا ونی کے بغیر عورت سے نکاح کیا۔

۴۔ اپنی کسی محرم سے نکاح کیا اور پھر جماع بھی کر لیا۔

تنبیہ: جن صورتوں میں شبہ کی وجہ سے حد نہیں لگتی ان میں اگر مرد کی سرکشی واضح ہو تو اس کو تعزیری دی جائے گی۔

حدِ سرقہ

(چوری کی سزا)

جس چوری پر حد بتائی ہے اس کی تعریف یہ ہے کہ دارالسلام میں مقل، بالغ، عینا اور بولنے پر قدرت رکھنے والا آدمی حفاظت میں رکھے ہوئے مال جو سرقہ کے نصاب یعنی دو تولہ ساڑھے سات ماشہ چاندی یا اتنی مالیت کی کسی چیز کو چوری کے ارادے سے خفیہ طریقے سے لے لے، جبکہ اس مال میں غیر کی ملکیت ہونے میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو۔ اگر چوری دن میں ہو تو خفیہ ہونے کا اعتبار فصل کے شروع و آخر دونوں میں کیا جائے گا اور اگر رات میں ہو تو صرف شروع میں کیا جائے گا۔ مثلاً، چور چپکے گھر میں داخل ہوا لیکن مال سمیٹنے کے دوران مالک جا گیا اور چور کو روکنے کا تو چور نے ہتھیار سے مالک کا مقابلہ کیا اور اس کو قتل کیے بغیر مال لے کر چلا گیا، اس صورت میں چوری کی واردات کی ابتدا تو خفیہ ہے، انتہا خفیہ نہیں، لہذا اگر واردات دن کے وقت ہوئی تو ہاتھ نہیں کٹے گا، بلکہ تعزیر ہوگی اور رات کے وقت ہوئی تو ہاتھ کٹے گا۔

سرقہ کا نصاب:

دس درہم دو تولہ ساڑھے سات ماشہ = (۲، ۳۴ گرام) ^(۱) چاندی یا اتنی مالیت کی کوئی چیز۔

جن چیزوں کی چوری پر ہاتھ نہیں کتنا:

- جو چیزیں جدر خراب ہو جاتی ہیں جیسے دودھ، گوشت اور پھل۔
- قحط سالی کے زمانے میں چرائی ہوئی کھانے کی چیز، چاہے جلدی خراب ہوتی ہو یا نہیں۔
- مرغی، بٹخ، کبوتر
- کسی سناہ میں استعمال ہونے والے آلات، مثلاً گانے بجانے کے آلات
- قرآن مجید، اگرچہ اس پر سونا چاندی جڑے ہوئے ہوں
- کتا ہیں
- سونے چاندی کی صلیب یا بُت
- دفن کیے ہوئے مردے کا کفن

کسی نے باپ دادا وغیرہ یا بیٹے پوتے وغیرہ یا ذی رحم محرم جیسے بھائی، بہن یا چچا، ماموں، پھوپھی، خالہ کے گھر سے مال چرایا تو اس پر ہاتھ نہیں کنا جاتا۔ میاں بیوی میں سے ایک نے دوسرے کا مال چرایا یا مہمان نے میزبان کے گھر سے مال چرایا تو اس میں ہاتھ نہیں کتنا۔ اسی طرح مسجد کا سامان چرانے پر بھی ہاتھ نہیں کتنا۔

تنبیہ: جن صورتوں میں ہاتھ نہیں کتنا ان میں ”تعزیر“ ہوگی۔ یعنی اتنی سزا جسے قاضی جرم کی نوعیت اور مجرم کی حاست پیش نظر رکھ کر مناسب سمجھے۔

حد سرقہ کی کیفیت:

- پہلی دفعہ چوری کرنے میں کدائی کے جوڑے دایاں ہاتھ کا ٹاٹا جائے گا، جبکہ دوسری مرتبہ چوری کرنے سے نفع سے بایاں پاؤں کا ٹاٹا جائے گا۔
- ہاتھ کاٹنے کے بعد خون روکنے کی کوشش کرنا واجب ہے اور اس کا خرچہ چور کے ذمہ ہوگا، کیونکہ وہی اس کا سبب بنا ہے۔
- دایاں ہاتھ اس وقت بھی کاٹا جائے گا جبکہ وہ شل ہو یا اس کی انگلیاں کٹی ہوئی ہوں یا اس کا انگوٹھا کٹا ہوا ہو۔
- اگر چور تیسری مرتبہ چوری میں ملوث ہو کر رفرقار ہو اور پہلی چوریوں کے سبب سے اس کا دایاں ہاتھ اور بایاں پاؤں کاٹ چکا ہو تو اس مرتبہ اس کا کوئی اور ہاتھ پاؤں نہیں کاٹیں گے، بلکہ اس کو قید اور ضرب کی سزادیں گے۔ یہاں تک کہ

وہ توبہ کرے اور توبہ کے آثار ظاہر ہونے لگیں۔

چوری ثابت ہونے کے طریقے:

چوری ثابت ہونے کے مندرجہ ذیل طریقے ہیں:

۱ دوسرا ایک شخص کے چوری کرنے کے بارے میں گواہی دیں جن سے قرضی دریافت کرے کہ چوری کیسے ہوئی؟ کہاں ہوئی؟ کس مال کی ہو؟ کتنے مال کی ہوئی؟ کب ہوئی؟ اور کس کا مال چرایا؟ ٹھیک ٹھیک جواب پر جب ن گواہوں کی عدالت ثابت ہو جائے تو چور کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا۔

۲ کوئی شخص خود حاکم قرضی کے پاس ایک دفعہ چوری کا اقرار کرے، قرضی اس سے بھی مذکورہ بالا سوال کرے گا، اگر اقرار کے بعد وہ شخص اپنے اقرار سے پھر جائے یا فوراً بھاگ جائے تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، البتہ اس کو چرائے ہوئے مال کا تاوان دینا پڑے گا۔

چوری کے مال کا حکم:

وہ مال اگر موجود ہو، اگرچہ چور نے وہ کسی کے ہاتھ فروخت کر دیا ہو یا کسی کو ہدیہ کر دیا ہو تو وہ مال مالک کو واپس دوا یا جائے گا اور اگر وہ مال ہلاک اور ختم ہو چکا ہو تو صرف ہاتھ کاٹنے پر اکتفا کیا جائے گا، مال کا تاوان چور سے نہیں لیا جائے گا۔

ڈاکہ ڈالنے کی سزا

ڈاکہ ڈالنے کی سزا کے لیے مندرجہ ذیل شرائط ضروری ہیں:

- ۱ ڈاکوؤں کو ایسی قوت اور غلبہ حاصل ہو کہ راہ گیر ان کا مقابلہ نہ کر سکیں۔
- ۲ رہزنوں کے پاس ہتھیار ہوں۔
- ۳ یہ واردات دارالاسلام میں ہوئی ہو۔
- ۴ کوئی بھی رہزن کسی راہ گیر کا محرم رشتہ دار نہ ہو۔
- ۵ ڈاکو توبہ کرنے اور مال مالکوں کو واپس کرنے سے پہلے گرفتار ہو گئے ہوں۔

ڈاکے کی سزا کی کیفیت:

حد کی مندرجہ ذیل پانچ صورتیں ہیں۔

۱۔ اگر لوٹ مار و رسی کو قتل کرنے سے پہلے ہی راہبان اور، اُکو قدر کر لیے گئے تو خوف و ہراس پھیلنے کی بنا پر من سب تعزیر کے بعد ان کو قید کر دیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ توبہ کر لیں اور توبہ کے آثار ان میں ظاہر ہونے لگیں ورنہ موت تک قید میں رہیں گے۔

۲۔ اگر کسی مسلمان یا ذمی کا مال لوٹا اور وہ اتنا ہے کہ ان ڈاکوؤں پر برابر برابر تقسیم ہو تو ہر ایک کے حصے میں دس درہم ۳۴۰.۰۲ گرام چاندی کی میت آتی ہے تو اگر ان کے ہاتھ پاؤں سداقت میں تو ان میں سے ہر ایک کا دایاں ہاتھ اور دایاں پاؤں کاٹ جائے گا۔

۳۔ اگر انہوں نے کسی مسلمان یا ذمی کو قتل کیا لیکن اس نے لوٹ سنا تو ان سب کو بطور حد کے قتل کیا جائے گا، چاہے ان میں سے کسی نے فقط قتل میں مدد ہی کی ہو اور چاہے قتل عوار اور بندوق سے کیا ہو یا پتھر اور رانچی سے۔ مقتول کے ورثہ کو معاف کرنے کا اختیار بھی نہیں رہتے، کیونکہ یہ قصاص کی طرح ان کا نہیں بلکہ شریعت کا حق ہے۔

۴۔ اگر اس کو اور زخمی کیا تو اس کے منہ غ جانب کے ایک ہاتھ پاؤں یعنی دایاں ہاتھ اور دایاں پاؤں کاٹ جائیں گے۔

۵۔ اگر اس بھی لوٹ ہو و قتل بھی کیا ہو تو حاکم قضی کو اختیار حاصل ہے۔

۱۔ چاہے تو پہلے ان کے ایک ایک ہاتھ پاؤں کاٹے، پھر ان کو قتل کر دے۔

۲۔ چاہے تو پہلے ان کے ایک ایک ہاتھ پاؤں کاٹے پھر ان کو سون دے۔

۳۔ چاہے تو تینوں ہی سزائیں دے یعنی ہاتھ پاؤں کاٹنا، قتل کرنا اور سولی دینے۔

۴۔ چاہے تو پہلے قتل کرے پھر سولی دے۔

۵۔ چاہے تو فقط قتل کرے۔

۶۔ چاہے تو فقط سولی دے۔

مذکورہ بالا حکام ڈاکوؤں کے پورے سروہ پر نافذ ہوں گے، اگرچہ ان میں سے بعض نے صرف مال لوٹا ہو اور بعض نے صرف قتل کیا ہو اور بعض نے صرف خوفزدہ کیا ہو۔

تین دن عبرت کے لیے سولی پر لٹکا ہوا چھوڑنے کے بعد مجرم کے لواحقین کو اس کو دفن کرنے کی اجازت دی جائے، لیکن اس پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔

حدِ شرب (شراب نوشی کی سزا)

شراب نوشی کی سزا اتنی کڑی ہے، جو شراب کی مندرجہ ذیل چار قسموں میں سے کسی ایک کے پینے پر دی جاتی ہے۔ ان چار قسم کا ایک قطرہ پینا بھی حرام ہے، اگرچہ نشہ نہ آئے:

- ۱۔ انگور کی کچی شراب
- ۲۔ انگور کی پکائی ہوئی شراب
- ۳۔ مٹھی کی شراب
- ۴۔ کھجور کی شراب

ان چار کے علاوہ دیگر شرابوں مثلاً سنف، جو، ورنڈم وغیرہ سے حاصل شدہ یا کھل یا اور کوئی نشہ آور سیال مثلاً انبیذ (پانی میں چوبارہ یا کشمش ڈال کر تیار کیا جانے والا ایک مشروب) کی اتنی مقدار استعمال کرنا جس سے نشہ جائے اس پر بھی حد لگتی ہے۔ حد لگنے کی شرط یہ ہے کہ کوئی مائل، باغ، مسمان (یا شراب کو حرام سمجھنے والے غیر مسلم) جو قوت گویائی رکھتا ہو، اپنی رغبت سے یہ چیزیں استعمال کرے اور وہ اس حال میں پکڑا جائے کہ شراب کی بواس کے منہ سے آ رہی ہو یا نشہ میں اس کو پکڑ کر لایا جائے اور گواہ اس پر شراب پینے کی گواہی دیں۔

اگر گواہوں نے نشہ آور شراب کی بوزائیل ہو جانے کے بعد گواہی دی تو حد نہیں لگے گی، البتہ یہ متعہد حاکم دور ہو اور وہاں پہنچنے تک بوزائیل ہو جائے تو حد ساقط نہیں ہوگی۔ کسی کے منہ سے شراب کی روانے پر حد نہیں لگے گی یہاں تک کہ گواہ اس کے شراب پینے کی گواہی دیں یا وہ خود اس کا اقرار کرے۔

مذکورہ چار قسموں کے علاوہ دیگر مائع وسیلہ نشہ آور اشیا، میں نشہ کی مقدار جس پر شراب پینے کی حد جاری ہوتی ہے، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ نشہ میں مبتلا شخص مختلف چیزوں کے درمیان مثلاً عورت، مرد اور آسمان وزمین میں تمیز نہ کر سکے، جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ اس شخص کی اکثر باتیں خطا ملط (بہکی، بھکی) ہو جائیں۔ یہی راجح قول ہے۔

اجوائن، بھگ اور افیون وغیرہ کی اتنی مقدار کا استعمال جس سے نشہ پیدا ہو جائے، اس پر تعزیر واجب ہوتی ہے اور ایک قول کے مطابق اس پر بھی حد لگے گی۔

حدِ قذف

(زنا کی تہمت لگانے کی سزا)

تعریف:

وہ تہمت جس پر حد گتی ہے یہ ہے کہ زنا، عاقل، بالغ اور زنا سے پاک مسلمان کو عداوت اور برا بھلا کہنے کی خاطر زنا کی تہمت لگائے۔

سزا:

جس پر تہمت لگائی گئی وہ اگر مقدمہ کر کے حد کا مطالبہ کرے تو جرم ثابت ہونے پر تہمت لگانے والے کو اتنی کوڑے لگائے جائیں گے۔

مسئلہ: کسی شخص کی ماں کے فوت ہونے کے بعد کسی نے اس کو کہا کہ تو فدا کا بیٹا نہیں ہے، جبکہ وہ فدا اس شخص کا باپ ہو اور اس شخص کی ماں نیک اور پاکدامن تھی تو وہ شخص مقدمہ کر کے حد کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

مسئلہ: قذف لگانے والا تو بے بھی کر لے تب بھی آئندہ کے لیے وہ گواہی دینے کے لائق نہیں رہتا۔

حدِ ارتداد

(مرتد ہونے کی سزا)

تعریف:

مسلمان ہونے کے بعد اسلام چھوڑ دینے کو ارتداد اور چھوڑ دینے والے کو مرتد کہتے ہیں۔ ارتداد کی دو صورتیں ہیں

۱۔ کوئی صاف طور پر مذہب تبدیل کر کے اسلام سے پھر جائے جیسے اسلام کو چھوڑ کر عیسائی، یہودی یا ہندو مذہب اختیار کر لے یا اللہ تعالیٰ کے وجود یا توحید کا منکر ہو جائے یا نبی اکرم ﷺ کی رسالت کا انکار کر دے۔

۲۔ صاف طور پر مذہب تبدیل نہ کرے اور توحید و رسالت کا بھی انکار نہ کرے، لیکن کچھ اعمال یا قول ایسے اختیار کر لے جو انکار قرآن یا انکار رسالت کے مترادف ہوں مثلاً

۱۔ اسدم کے کسی ایسے ضروری و قطعی حکم کا انکار کرے جس کا ثبوت قرآن مجید کی نص صریح سے ہو یا نبی کریم ﷺ سے بطریق تواتر ہو مثلاً نمازوں کے پانچ ہونے کا انکار کرے یا یہ اعتقاد رکھے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے وحی پہنچانے میں غلطی کی یا حضرت محمد ﷺ کے بعد کسی اور شخص کو کسی بھی اعتبار سے نبی مانے یا نبوت کا دعویٰ کرنے والے کو بزرگ اور ہدایت یافتہ مانے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی براءت یعنی پاکدامنی کا انکار کرے، حالانکہ ان کی براءت کی تصریح قرآن پاک میں ہے وغیرہ۔

۲۔ کسی بھی نبی اور کسی بھی فرشتے کی شان میں توہین کرنا۔

میراثہ: حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دیگر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی شان میں گستاخی بہت بڑی گمراہی تو ہے لیکن کفر نہیں ہے، البتہ اگر کوئی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحابیت کا انکار کر دے تو وہ کافر ہوگا۔

ارتداد ثابت ہونے کی شرائط:

۱۔ ارتداد کا مرتکب عاقل ہو، ہذا سمجھدار بچے کا ارتداد ثابت ہوگا لیکن دیوانے اور سمجھ بچے کا ارتداد معتبر نہ ہوگا۔ اسی طرح جو شخص نشہ میں ایسا چور ہو کہ اس کی عقل جاتی رہی ہو اس کا ارتداد بھی معتبر نہیں۔

۲۔ ارتداد پر رضا مندی و رغبت ہو۔ ہذا جس شخص کو ارتداد پر مجبور کیا گیا ہو اس کا ارتداد صحیح نہیں۔

مرتد کا حکم:

جب کوئی مسلمان مرد مرتد ہو جائے العیاذ باللہ تو اس کو اسدم کی دعوت دی جائے گی اور اگر اس کو کوئی شبہہ یا اشکال ہو جس کو اس نے ذکر کیا ہو تو اس کا جواب سمجھایا جائے گا، لیکن یہ مستحب ہے، واجب نہیں اور تین روز تک اس کو قید میں رکھا جائے گا۔ اگر تین دن میں توبہ کر کے اسلام قبول کر لے تو ٹھیک ہے، ورنہ اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ یہ بھی اس وقت ہے جب اس نے کچھ مہلت مانگی ہو اور اگر اس نے مہلت طلب نہ کی تو اسی وقت قتل کر دیا جائے گا۔ اگر اس نے مہلت طلب نہ کی لیکن اس کو توبہ کر لینے کی امید ہو تو اس کو تین دن کی مہلت دینا مستحب ہے۔

میراثہ: اس کے دوبارہ مسلمان ہونے کی یہ صورت ہے کہ کلمہ شہادت پڑھے اور اسلام کے علاوہ باقی تمام دینوں سے بیزاری کا اعلان کرے۔ اگر صرف اسی دین سے اظہار بیزاری کرے جس کو اس نے ارتداد کی صورت میں اختیار

کیا تھ تو اتنا بھی کافی ہے۔

مسئلہ ۲: اگر مرتد کو اسلام قبول کرنے کی دعوت دیے جانے سے قبل کوئی اس کو قتل کر دے تو اگرچہ ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے، درحاکم کی اجازت کے بغیر یا ہے تو اس کو تادیب کی جائے گی، لیکن قاتل پر چھ تادان واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ ۳: اگر بچہ سمجھدار ہے اور خدا خواستہ مرتد ہو جائے تو اسے اسلام قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا مگر اسے قتل نہیں کیا جائے گا۔

مسئلہ ۴: مرتد عورت کو قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ اس کو قید خانہ میں محبوس رکھا جائے گا اور ہر تین روز میں ایک بار اس کو رہائی دی جائے گی تاکہ دوبارہ اسلام قبول کر لے۔ اگر اسے بھی کسی نے قتل کر دیا تو قاتل پر کوئی تادان نہ ہوگا۔

مسئلہ ۵: اگر مرتد دارالحرب ہو جائے اور مسلمانوں کی حکومت اس کے دارالحرب منتقل ہونے کا حکم جاری کر دے یہ مرتد حکومت آجے یا کوئی اور اس کو قتل کر دے تو اس کا وہ مال جو اس نے حالتِ اسلام میں کمایا تھا اس کے مسلمان وارثوں میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

اہم تنبیہ:

اگر کسی مسلمان مہلک یا غیر مہلک یا کافر یا کسی بھی ملیہ اسلام کی شانِ اقدس میں توہین یا گستاخی کرے تو اگر اس نے خفیہ طور پر یہی اور اس کا ہم ہو گیا اور ایسا ایک ہی مرتبہ یا ہے تو اس کو قتل سے کم کوئی سزا دی جائے گی لیکن اگر وہ خفیہ طور پر بار بار کرے یا عدنیہ کرے، چاہے ایک ہی مرتبہ ہو تو اس کو قتل کی سزا دی جائے گی۔

عوام کو حدود جاری کرنے کا اختیار نہیں:

حدود جاری کرنے کا اختیار صرف حکم وقت یا اس کے نائب کو ہے، عام لوگوں کو اس کا اختیار نہیں۔ اگر عوام یہ کام کریں گے تو زمین پر امن کی بجائے فساد برپا ہو جائے گا اور کسی کی جان، مال اور عزت محفوظ نہیں رہے گی۔^(۱)



تعزیر

استاذ طلبہ کو کس حد تک مار سکتا ہے؟

ضرورت کے وقت بقدر ضرورت طلبہ کو سزا دینا جائز ہے۔ سزا کی کوئی حد مقرر نہیں۔ مختلف افراد اور ان کی قوت برداشت کے اختلاف سے حکم بھی مختلف ہوگا، البتہ اصولی طور پر چند امور کی پابندی ضروری ہے

- ۱۔ چہرہ پر نہ مارا جائے۔

- ۲۔ اتنا نہ مارا جائے کہ جسم پر نشان پڑ جائیں، زخمی ہو جائے یا ہڈی ٹوٹ جائے۔

- ۳۔ قوت برداشت سے زیادہ نہ مارا جائے۔^(۱)

اگر کوئی معلم مذکورہ بالا باتوں کی رعایت نہیں رکھتا تو وہ خود سزا کا مستحق ہوگا۔^(۲)

مالی تعزیر:

کسی جرم کی سزا کے طور پر مالی جرمانہ بین القرآن و حدیث کی روت جائز نہیں، بد شرعی اصولوں کے خلاف ہونے کی وجہ سے حرام ہے۔^(۳)



۱۔ أحسن الفتاویٰ: ۸/۲۲۶

۲۔ إمداد الأحکام: ۴/۴۲۹

۳۔ أحسن الفتاویٰ: ۵/۵۴۱، إمداد الأحکام: ۴/۱۲۸

قصاص و دیت کے احکام

قتل کی اقسام:

قتل کی پانچ قسمیں ہیں

۱۔ قتل عمد:

جس میں مقتول کو قصد اعمد ایسے آلہ سے ضرب لگائی ہو جو اعضا کو کاٹتی ہو، جیسے ہتھیار اور کوئی دھاردار کٹری، پتھر یا شیشہ وغیرہ۔ جسم کی نازک جگہوں پر سوا گھونپنا، آگ سے جلانا اسی میں شامل ہے۔ ترازو کے باٹیا کوٹنے، پیٹنے کے بٹے سے مارنا جبکہ اس سے زخم بھی ہوا ہو، کھولتے ہوئی پانی میں ڈالنا اور کرم تند ورونیرہ میں پھینکنا بھی قتل عمد ہے۔ مذکورہ آلات سے ضرب لگانا یا دیگر مذکورہ طریقوں کو اختیار کرنا قتل کے قتل کرنے کے قصد پر دلیل ہے، لہذا اس دلیل کے ہوتے ہوئے قتل کی طرف سے عمد و قصد کا انکار معتبر نہیں ہوگا۔

حکم:

قتل و سخت سزا ہوتا ہے اور مقتول کے وارث قتل و قصاص میں عداقی فیصد پر قتل سزا سزا ہیں مگر مقتول کے وارث چاہیں تو قتل کو معاف بھی کر سکتے ہیں۔ یہ بھی جائز ہے کہ باہمی رضامندی سے دیت مقرر کر لی جائے۔

۲۔ قتل غیر عمد:

ضرب تو عمد لگائی لیکن ایسے کہ سرتھ جو اعضا کو نہیں کاٹتا جیسا کہ پتھر اور کٹری جو دھاردار نہ ہو۔

حکم:

۱۔ قتل کو گناہ ہوتا ہے اور کفارہ کے ساتھ ساتھ اس کے ذمہ میں دیت مغلط بھی آتی ہے۔

۲۔ اگر قتل کی جانب سے ایسے قتل کا اقدام بار بار پایا جائے تو اسے مصلحتاً قتل بھی کہا جاسکتا ہے۔

۳۔ قتل خطا:

۱۔ شکاری نے شکار سمجھ کر ہتھیار استعمال کیا لیکن دیکھنے پر معلوم ہوا کہ وہ کوئی انسان تھا یا نشانہ خطا ہوا کہ ایک نشانہ

پر راہ لیکن وہ خطا ہو کر کسی آدمی کو لگ گیا یا نشانہ پر لگ کر پھر کسی آدمی کو لگا جس سے وہ مر گیا۔

۲۔ ہاتھ سے کھڑکی کا تختہ یا اینٹ چھوٹ کر نیچے کھڑے شخص پر پڑی اور اس سے وہ مر گیا۔

۳۔ ڈرائیور کی غلطی سے ہونے والے حادثہ میں کوئی جاں بحق ہو گیا۔

قصاص واجب ہونے اور نہ ہونے کی صورتیں:

مسئلہ: بچے اور پاگل پر قصاص نہیں آتا۔

مسئلہ: قاتل کے خدف قصاص میں قتل کیے جانے کا فیصلہ دے دیا یا سین اس غرض سے وہ ابھی مقتول کے وارثوں کے سپرد نہیں کیا یا تھا کہ وہ پاگل ہو گیا تو اب اس کو قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ اس پر دیت آئے گی۔ اسی طرح قاتل مرنے والے قاتل فیصلہ نہ کیے جانے سے پہلے پاگل ہو گیا تو اس کو بھی قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا۔

مسئلہ: مقتول کے وارثوں کے حوالے کیے جانے کے بعد اگر قاتل پاگل ہو گیا تو اسے قصاص میں قتل کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ: جس شخص کو جنون بھی ہوتا ہو اور افاقہ بھی ہوتا ہو تو اگر اس نے افاقہ کی حالت میں قتل کیا تو اس کو قصاص میں قتل کیا جائے گا اور افاقہ کی حالت میں قتل کا ارتکاب کرنے کے بعد قصاص کا فیصلہ دینے والے یا مقتول کے وارثوں کے سپرد کیے جانے سے پہلے مستقل جنون لاحق ہو گیا تو قصاص ساقط ہو جائے گا۔

مسئلہ: کسی عاقل نے پاگل شخص کو عمدہ قتل کر دیا تو قاتل کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔

اسی طرح اگر سہ ماہی کے اعضا والے شخص نے نائینا یا دائمی مریض یا سنزے کو اسے شخص کو قتل کیا تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا بلکہ یہاں تک کہ اگر مقتول ایسا ہو کہ اس کے دونوں ہاتھ پاؤں اور دونوں کان کٹے ہوئے ہوں اور اسی طرح اس کے سبب تہ نسل بھی کٹے ہوئے ہوں اور وہ دونوں آنکھوں سے نائینا بھی ہو تب بھی سہ ماہی کے اعضا والے قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔

مسئلہ: کسی شخص کو زہر پلایا جس سے وہ مر گیا تو اگر زہر اس کو دیا تھا اور اس نے یہ جانے بغیر کہ وہ کیا چیز ہے کھا لی اور مر گیا یا مجرم نے کسی شربت وغیرہ میں زہر ملا کر دیا اور اس نے وہ لے کر پی لیا جس سے وہ مر گیا تو زہر پلانے والے پر قصاص و دیت نہیں آئے گی البتہ اس کو قید میں رکھا جائے گا اور اس کو تعزیر کے طور پر سزا دی جائے گی۔

اور اگر زہر اس کے ہونٹوں میں چکایا یا اس کو زہر پینے پر مجبور کر دیا تو پلانے والے کی برادری وغیرہ پر دیت آئے گی۔

مسئلہ: ایک نے کسی کی مردن کاٹی اور گلے کا تھوڑا سا حصہ باقی رہا۔ ابھی روح باقی تھی کہ دوسرے نے اس کو قتل

کر دیا تو قصاص پہلے سے لیا جائے گا، کیونکہ اس وقت وہ مردہ کے حکم میں تھا، البتہ دوسرے کو تعزیر کی جائے گی۔

مسئلہ: ۸ نزاع کی حالت میں ہتھیار کسی نے قتل کر دیا تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا، اگرچہ قتل و علم بھی ہو کہ مقتول زندہ نہ پہنچا والا نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مریش کبھی نزاع سی ملتی جلتی حالت میں ہو جاتا ہے بلکہ کبھی ایسا بھس و حرکت ہو جاتا ہے کہ اس کو مردہ سمجھ جانے لگتا ہے لیکن پھر طبیعت بحال ہو جاتی ہے اور ٹھیک ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: ۹ کسی نے دھار والے سے ایک شخص کا پیٹ چاک کر دیا اور دوسرے نے بعد میں اس کی گردن زادی تو کر پیٹ چاک کیے جانے کے بعد مقتول کے زندہ رہنے کا کچھ امکان تھا تو قصاص میں گردن اڑانے والے کو قتل کیا جائے گا اور اگر مقتول کے زندہ رہنے کا کچھ امکان نہ تھا تو پیٹ چاک کرنے والے کو قتل کیا جائے گا جبکہ گردن اڑانے والے کو تعزیر کی جائے گی۔

مسئلہ: ۱۰ عمد ایک شخص کو زخمی کیا، زخمی ملایج کراتے کراتے زخم سے متاثر ہونے کی حالت میں مر گیا تو مجرم کو قصاص میں قتل کیا جائے گا، کیونکہ مقتول کی موت کا ظاہری سبب وہ زخم ہے، البتہ اگر زخم کے تسلسل میں انقطاع پایا گیا مثلاً یہ کہ زخم بھر گیا تھا یا کسی اور شخص نے اس زخم کی گران اڑادی تو زخم گانے والے پر قصاص نہیں آئے گا۔

مسئلہ: ۱۱ یک شخص کو زخمی کیا اور وہ زخمی مر گیا۔ مقتول کے وارثوں نے اس بات پر گواہ پیش کیے کہ وہ زخم کے سبب سے مر گیا۔ جبکہ مجرم نے ثبوت پیش کیا کہ زخمی کے زخم بھر گئے تھے اور ایک مدت کے بعد وہ کسی اور سبب سے اپنی موت مرا ہے تو مقتول کے وارثوں کے گواہوں اور ثبوت کو ترجیح حاصل ہوگی۔

مسئلہ: ۱۲ پاگل نے کسی شخص پر ہتھیار اٹھایا اور اس حالت میں اس شخص نے پاگل کو عمد قتل کر دیا تو قاتل پر دیت واجب ہوگی جو اس کے اپنے مال سے (نہ کہ برادری کے مال سے) ادا کی جائے گی۔

مسئلہ: ۱۳ قصاص کسی ایسے ہتھیار سے لیا جائے جس میں مقتول کو کم سے کم تکلیف ہو جیسے تلوار، خنجر وغیرہ۔ پھنسی کے ذریعہ قتل کرنے کا طریقہ غیر شرعی اور بد ضرورت اذیت کا باعث ہے۔^(۱)

۴۔ قتل قائم مقام خطا:

مثلاً سویا ہوا شخص کروٹ لیتے ہوئے کسی دوسرے پر پیٹ لگایا جس سے دوسرا شخص مر گیا۔

۱۔ کی طر ت کسی کوئی بھی صورت جس میں پہلے مجرم مغلوب کو اس حالت میں پہنچا چکا تھا کہ وہ بے ہوش تھا کہ اتنے میں دوسرے نے اس کا کام تمام کر دیا، اس میں بھی حکم ہوگا۔

۲۔ تلمذ فتح المہم میں شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے نوں سے قصاص کو بد ضرورت قرار دیا ہے۔ (عمدہ ۲، ۳۷۱)

تیسری اور چوتھی قسم کا حکم:

۱- قاتل کے ذمے کفارہ ہوتا ہے اور اس پر اور اس کی برادری یا انجمن (یونین) کے ذمے دیت آتی ہے۔

۲- بے احتیاطی کا گنہ ہوتا ہے لیکن قصد نہ ہونے کی بنا پر قتل عمدتے کم ہوتا ہے۔

۵- قتل بسبب:

کسی ایسی زمین میں جو اپنی ملکیت نہ ہو، اجازت کوئی سواں یا گڑھا کھودا یا اس میں ایسی چیز رکھ دی جس کی وجہ سے کوئی شخص اس میں گر کر یا اس سے ٹکرا کر مر گیا۔

حکم:

قاتل کی برادری یا یونین پر دیت آتی ہے اور قتل کو قتل کا گنہ تو نہیں ہوتا، البتہ دوسرے کی ملکیت میں پتھر رکھنے یا گڑھا کھودنے اور سڑک پر پھسلک بھینسنے یا نقصان دہ چیز کا ڈالنے کا گنہ ہوتا ہے۔

اس پانچویں قسم کے علاوہ قتل کی باقی تمام اقسام میں قتل اگر قاتل و بالغ ہو (اور قتل رشتے کی بنا پر مقتول کا وارث بھی بننا ہو) تو وہ مقتول کی میراث سے محروم ہو جاتا ہے۔

کفارہ قتل:

قتل کا کفارہ یہ ہے کہ قتل یا تو کسی مسلمان غلام کو آزاد کرے اور اگر اتنی حیثیت نہ ہو یا غلام نہ ملتا ہو تو دو مہینے مسلسل روزے رکھے۔

جسم کے مختلف اعضا میں قصاص

اعضا میں قصاص کا ضابطہ:

۱- اعضا میں ہتھیار اور غیر ہتھیار کے استعمال کا حکم ایک ہی ہے۔

۲- قصاص ہر اس زخم میں ہوگا جس میں مماثلت ممکن ہو اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو پھر قصاص نہیں ہوتا بلکہ دیت لازم ہوتی ہے۔

ہاتھ بازو اور ٹانگ:

میراث: اگر کانٹے والے کا ہاتھ شل ہو لیکن کچھ نہ کچھ کام کرتا ہو یا اس کی انگلیاں کم ہوں تو مجروح کو اختیار حاصل

ہوگا کہ قصاص لے یا ویت وصول کرے۔

مسئلہ ۲: اگر کانٹے کے وقت کانٹے والے کا ہاتھ صحیح تھا بعد میں شل ہوا تو مجروح کو دیت نہ ملے گی، کیونکہ اس کا حق کانٹے والے کے صرف ہاتھ میں ہے۔

مسئلہ ۳: ننگ اور بازو اگر درمیان سے کٹے ہوں تو ممانعت ممکن نہ ہونے کی بنا پر قصاص نہ ہوگا۔

مسئلہ ۴: ہاتھ، بازو، ننگ اور انگلیوں کو جوڑے کانٹے میں قصاص ہوتا ہے۔

مسئلہ ۵: کانٹے والے کا ہاتھ صحیح سالم تھا جبکہ مجروح کا ہاتھ شل تھا تو قصاص نہیں ہوگا۔

ناک کا نرم حصہ:

اگر مجرم کی ناک نسبت چھوٹی ہو یا اس کے سونگھنے کی حس ختم ہو چکی ہو یا اس کی ناک میں کچھ اور نقص ہو تو مجروح کو حق حاصل ہے کہ چاہے تو مجرم کی ناک کانٹے کا مقابلہ کرے اور چاہے تو دیت لے۔

کان:

پورے یا کچھ کان کانٹے میں زخم کی حدود ایسی ہوں کہ مجرم میں اس کی ممانعت کی رعایت کرنا ممکن ہو تو قصاص ہوگا۔ اگر مجرم کا کان چھوٹا ہو یا پٹنا ہو یا چڑھا ہو یا کٹا ہو یا کھرا ہو اور مجروح کا کان بڑا ہو یا سالم ہو تو مجروح کو اختیار ہوگا کہ چاہے قصاص لے اور چاہے دیت طلب کرے اور اگر مجروح کا کان ناقص ہو تو پھر اس کو من سب تاوان ملے گا۔

آنکھ:

مسئلہ ۱: آنکھ پر ضرب لگائی جس سے بینائی زائل ہو گئی لیکن آنکھ کا ڈھیر اپنی جگہ رہا تو دیکھیں گے

۱ اگر دو، ہرین امراض چشمیہ فیصد دے دیں کہ بینائی مستقل طور پر زائل ہو گئی ہے تو قصاص یا جائے گا۔

۲ اور اگر بینائی مکمل طور پر لوٹ آئی تو مجروح کو چھ نہ ملے گا۔

۳ اور اگر بینائی لوٹ آئی لیکن اس میں کمی رہی پوری بحال نہیں ہوئی تو من سب تاوان دیا جائے گا۔

مسئلہ ۲: مجرم کی آنکھ میں سفیدی ہے جس کی بنا پر اس کی بینائی کمزور ہے تو مجروح کو اختیار ہوگا کہ چاہے تو قصاص

لے اور چاہے تو دیت لے۔

مسئلہ ۳: آنکھ پر ضرب لگائی جس سے آنکھ میں سفیدی آئی اور اس کی وجہ سے بینائی باقی نہ رہی تو قصاص نہیں ملے گا۔

مسئلہ ۴: دائیں آنکھ پھوڑی جبکہ مجرم کی بائیں آنکھ بیکار تھی تو قصاص میں مجرم کی دائیں آنکھ پھوڑی جائے گی۔ اگرچہ وہ اس طرح مکمل طور پر نابینا ہو جائے گا۔

دانت:

مسئلہ ۵: ضرب لگا کر کسی کا دانت اکھیڑ دیا تو اگر بلا کسی ضرر کے مجرم کا دانت اکھیڑا جا سکتا ہو تو قصاص میں اس کا دانت اکھیڑا جائے گا اور اگر مسوڑھوں یا دوسرے دانتوں کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب دانت آپس میں بہت ملے ہوئے ہوں اور ان کے درمیان منہ سب خلا نہ ہو تو ریتی سے مسوڑھے تک اس کو گھسا جائے گا۔

مسئلہ ۶: اگر مجرم کا دانت سیاہ، زرد، ہنریا سرخ ہو تو مضروب کو اختیار ہوگا کہ چاہے تو قصاص لے اور چاہے تو دیت وصول کرے اور اگر مضروب کا دانت ہی عیب دار تھا تو قصاص نہیں لے سکے گا، البتہ اس کو منہ سب تاوان ملے گا۔

مسئلہ ۷: قصاص لینے میں گرائے ہوئے دانت کی قسم (کہ سامنے کا ہے یا ڈاڑھ میں سے ہے وغیرہ) اور اس کے اوپر والے یا نیچے والے ہونے کا اعتبار کیا جائے گا۔

مسئلہ ۸: ضرب سے دانت کا چوڑائی میں کچھ حصہ ٹوٹ گیا تو اگر باقی دانت سیاہ نہ ہو تو قصاص آئے گا اور بھت دانت ٹوٹا ہے اتنی مقدار میں مجرم کے دانت کو گھسا جائے گا اور اگر باقی دانت سیاہ ہو گیا تو قصاص نہیں آئے گا البتہ دیت آئے گی۔ مضروب کو یہ حق نہیں ہوگا کہ وہ ٹوٹی ہوئی مقدار کے برابر قصاص لے۔ اور اگر دانت لہبائی میں ٹوٹا تو قصاص نہیں ہوگا بلکہ مضروب کو مناسب تاوان ملے گا۔

مسئلہ ۹: ایک شخص کا ہاتھ منہ میں لے کر دانتوں سے کاٹنا، زخمی نے زور سے اپنا ہاتھ کھینچا جس سے مجرم کا دانت اکھڑ گیا تو قصاص نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۱۰: ضرب سے دانت کا کچھ حصہ ٹوٹ گیا پھر باقی خود بخود گر گیا تو قصاص نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۱۱: اگر ضرب لگنے سے دانت ہلنے لگا تو ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔ اگر گرائیں تو علاج کے لیے منہ سب تاوان ملے گا اور اگر گر گیا تو عمد کی صورت میں قصاص ہوگا اور خط کی صورت میں دیت آئے گی۔

مسئلہ ۱۲: دانت ہلنے کی صورت میں مضروب سال کی مہلت کے بعد آیا اور اس کا دانت گرا ہوا تھا اور ضرب و مضروب میں اختلاف ہوا کہ دانت ضرب کی وجہ سے گرا ہے یا نہیں؟ تو اگر دانت سال کے دوران گرا ہو تو مضروب کے قول کو

ترجیح ہوگی کہ دانت ضارب کی ضرب سے گرا ہے اور اگر دانت سال کے بعد گرا ہو تو ضارب کے قول کو ترجیح ہوگی کہ دانت اس کی ضرب کی وجہ سے نہیں گرا ہے۔

مسئلہ ۹: بچہ کا دانت اٹھڑ دیا تو ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔ اگر دوسرا دانت اک آیا تو قصاص ساقط ہو جائے گا ورنہ قصاص یہاں ہے۔

مسئلہ ۱۰: ایک شخص کی ضرب سے دانت سیہ ہو گیا بعد میں دوسرے شخص کی ضرب کی وجہ سے وہ دانت اٹھڑ گیا تو پہلے شخص کے ذمے دانت کی پوری ایت آئے گی جبکہ دوسرے کے ذمہ مناسب تاوان آئے گا۔

مسئلہ ۱۱: قصاص میں اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا کہ مجرم کا دانت مضروب کے مقابلے میں بڑا ہے۔

زبان:

مسئلہ ۱۲: زبان چاہے پوری کاٹی گئی ہو یا اس کا کچھ حصہ، بہر حال قصاص نہیں آتا بلکہ دیت آتی ہے، چاہے بالغ شخص کی ہو یا بونٹے والے اچھوٹے بچے کی۔

مسئلہ ۱۳: کوکا اور شیہ خوارچہ جس نے صرف رونے کی آواز نکالی ہو، اس کی زبان کاٹنے میں بھی قصاص نہیں ہوتا بلکہ مناسب تاوان ہوتا ہے۔

عضوتاسل:

مسئلہ ۱۴: نصف حشفہ کا نا ہو تو اس میں قصاص ہے۔ اس کے علاوہ عضو تاسل کو چاہے درمیان سے کاٹا ہو یا جڑ سے کاٹا ہو، قصاص نہیں ہے بلکہ دیت ملے گی۔

مسئلہ ۱۵: خسی یا عنین (نامرد) کے عضو تاسل کو کاٹنے کی صورت میں مناسب تاوان ملے گا۔

ہونٹ:

مسئلہ ۱۶: پورا ہونٹ کا نا ہو تو قصاص ہوگا اور اگر ہونٹ کا کچھ حصہ کاٹا ہو تو قصاص نہیں ہوگا۔



زخم کی اقسام اور احکام

سر اور چہرے کے زخم و عربی میں ”شخہ“ کہتے ہیں جس کی جمع ”شخج“ ہے۔

سر اور چہرے کے علاوہ باقی جسم پر زخم کو ”جراحت“ کہتے ہیں۔

سینہ اور پیٹ کے زخم ”جائفہ“ کہلاتے ہیں۔

جراحت کا حکم:

اس میں من سب تاوان آتا ہے اور من سب تاوان سے یہاں مراد زخم کے ٹھیک ہونے تک اپنا خرچہ اور علاج و معالجہ کے

اخراجات ہیں۔

سر کے زخم (شجاج):

ان کی گیارہ قسمیں ہیں:

- ۱- حارصہ: جس میں جلد پر صرف فراش آتی ہے۔
- ۲- دامعہ: کھال اتنی چھل جاتی ہے کہ خون نظر آنے لگتا ہے لیکن بہتا نہیں۔
- ۳- دامیہ: کھال اتنی چھل جائے کہ خون نکل رہے ہوں گے۔
- ۴- باضہ: کھال کٹ جائے۔
- ۵- متلاحضہ: زخم گوشت تک پہنچ جائے۔
- ۶- سُحاق: جس میں زخم گوشت اور کھوپڑی کے درمیان باریک جھلی تک پہنچ جائے۔
- ۷- مُوضِحہ: جس میں کھوپڑی کی ہڈی نظر آنے لگے۔
- ۸- ہاشمہ: جس میں کھوپڑی کی ہڈی ٹوٹ جائے۔
- ۹- مُثَقِّلہ: جس میں ہڈی ٹوٹنے کے بعد اپنی جگہ سے ہل جائے۔
- ۱۰- آمہ: جس میں زخم دماغ کے گرد موجود جھلی تک پہنچ جائے۔
- ۱۱- دلمعہ: جس میں دماغ باہر نکل آئے۔

شجاج کا حکم:

مسئلہ: عدا زخم گایا تو موضعہ اور اس سے کمتر زخموں میں قصاص آتا ہے جبکہ شجہ کی بقیہ اقسام میں قصاص نہیں

آتا۔

مسئلہ: خطا سے زخم لگانے کی صورت میں حارصہ سے سحیح تک کے زخموں میں مناسبت تاوان آتا ہے، جبکہ موضعہ میں کل دیت کا بیسواں حصہ، بائیسواں حصہ، مستند میں سترہویں حصہ، سواواں حصہ اور آٹھواں حصہ ہوتا ہے۔
جائزہ:

یہ وہ زخم ہوتا ہے جو سینہ یا پیٹ کے جوف (اندرونی حصہ) تک پہنچ جائے۔

مسئلہ: جائزہ میں تہائی دیت واجب ہوتی ہے اور اگر آٹھ زخم جوف میں ایک طرف سے داخل ہو کر دوسری طرف سے نکل جائے تو یہ جائزہ کے دو زخم شمار ہوں گے لہذا ان میں دو تہائی دیت آئے گی۔

مسئلہ: جائزہ میں بھی قصاص نہیں ہوتا۔

مسئلہ: جن شجاج میں قصاص نہیں آتا ان میں عدا و خط کا ایک ہی حکم ہے یعنی دونوں صورتوں میں دیت آتی ہے۔

مسئلہ: مختلف شجاج اور جائزہ میں دیت اس صورت میں نہ ملے گی جب زخم منہ بدل ہو جائے اور اس کا کچھ اثر باقی نہ رہے، البتہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک عدا و معالجہ کے اخراجات طرہ کے ذمے واجب ہوں گے اور اگر زخم بھرنے کے بعد کچھ اثر چاہے وہ ستمناکم ہو باقی رہا تو دیت لازم آئے گی۔

مسئلہ: سر اور چہرے کے علاوہ جسم کے دیگر حصوں پر زخموں میں جب بڑی نظر آنے لگے یا ہڈی ٹوٹ جائے اور زخم بھرنے کے بعد کچھ اثر باقی رہے تو مناسب تاوان ملے گا اور اگر زخم کا کچھ بھی اثر باقی نہ رہے تو مجروح کو کچھ نہ ملے گا، البتہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک علاج معالجہ کے اخراجات ملیں گے۔

مسئلہ: زخم میں قصاص مجروح کے زخم کے بھرنے کے بعد یا جائے گا کیونکہ ایک وجہ تو یہ ہے کہ حدیث میں آتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے زخم میں اس وقت تک قصاص لینے سے منع فرمایا ہے جب تک زخمی کا زخم نہ بھر جائے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ زخموں میں انجیام کا اعتبار کیا جاتا ہے کیونکہ ان میں احتمال ہوتا ہے کہ زخم خراب ہو کر موت کا سبب بن جائے اور موت واقع ہو جائے تو اس طرح انجیام کے اعتبار سے نوعیت بدل جاتی ہے۔

مسئلہ: کوئی نوکدار چیز منہ میں چھوئی جو دماغ تک پہنچ گئی تو منہ سب تاوان ہوگا۔ کچھ میں کوئی نوکدار چیز چھوئی جو گدی تک چلی گئی تو ایک آنکھ میں نصف دیت اور باقی زخم میں منہ سب تاوان ہوگا اور اگر وہ چیز دماغ تک پہنچی تو کچھ کی دیت کے علاوہ مزید تہائی دیت ملے گی۔

مسئلہ: کوئی باریک نوکدار سئی ایک کان میں داخل کی اور دوسرے کان تک پہنچ گئی تو تاوان لازم ہوگا۔

مسئلہ: موضع زخم گایا جس سے عقل جاتی رہی یا سر کے تمام بال گر گئے اور پھر دوبارہ نہیں اُگے تو موضع کا ارش (تاوان) دیت میں داخل شمار ہوگا۔ (یعنی دیت سے سیمہ موضع کا تاوان نہیں ملے گا)

تنبیہ: موضع کا ارش دیت میں داخل شمار ہو، ایسا صرف ان مذکورہ دو صورتوں میں ہوتا ہے۔

مسئلہ: اور اگر بال گر گئے تو موضع کا ارش واجب ہوگا جس میں باؤں کا ارش بھی داخل شمار ہوگا۔

مذکورہ بال حکم اس وقت ہے جب بال دوبارہ نہ اُگے ہوں اور اگر بال دوبارہ اُگے آئے اور جیسے پہلے تھے ویسے ہی ہو گئے تو کچھ نہ ملے گا۔

مسئلہ: ابرو پر موضع زخم لگایا جس سے ابرو کے بال گر گئے اور دوبارہ نہیں اُگے تو نصف دیت ملے گی جس میں موضع کا ارش بھی شمار ہوگا۔

مسئلہ: عمد موضع زخم لگایا جس سے دونوں آنکھیں ضائع ہو گئیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قصاص نہیں ہوگا ہند آنکھوں اور موضع میں دیت ہوگی جبکہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک موضع میں قصاص اور آنکھ میں دیت ہوگی۔



دیت کا بیان

''دیت'' (خون بہا) وہ مال ہوتا ہے جو بن کے بدلے میں واجب یا دہو اور ارش وہ مال ہوتا ہے جو اعضا و جوارح پر جنایت کے بدلے میں واجب ال دہو۔ ارش کو کبھی دیت بھی کہہ دیتے ہیں۔

مسئلہ ۱: قتل خطہ، قتل باری مجری خطہ، قتل شہید اور قتل بسبب میں اور اسی طرح بچے اور مجنوں کے قتل کرنے کی صورت میں دیت آتی ہے جو نقد کے ذمے ہوتی ہے اور تین سالہ قسطوں میں واجب الادا ہوتی ہے البتہ اگر باپ اپنے بیٹے کو قتل کر دے تو خود اس کے اپنے مال میں دیت واجب ہوگی جو تین سال میں واجب ال دہو کی۔

مسئلہ ۲: وہ قتل عمد میں جس میں کسی شہید کی بنا پر قصاص ساقط ہو جائے اس میں قتل کے اپنے مال میں سے دیت تین سال میں واجب الادا ہوتی ہے۔

مسئلہ ۳: وہ ارش اور دیت جو باہمی صنع کی بنا پر واجب ہو وہ فوری طور پر واجب الادا ہوتی ہے۔

مسئلہ ۴: مسکن، ذمی (مسلم ملک کا غیر مسلم قنونی شہری) اور متسنن (قنونی طور پر مسلمان ملک میں آنے والے غیر ملکی کافر) کی دیت برابر ہے۔

مسئلہ ۵: عورت کی دیت اور ارش مرد کی دیت اور ارش کا نصف ہوتی ہے۔

مسئلہ ۶: وہ جنایت جس میں کوئی متعین ارش نہیں ہے جیسے منسوب تاوان ملتا ہے، اگر عورت پر ہو تو اس بارے میں فقہاء کی دو رائیں ہیں ایک یہ کہ مرد کو ملنے والے تاوان کے مساوی ملے گا اور دوسری یہ کہ اس کا نصف ملے گا۔

دیت کی تفصیل:

قتل خطہ کی صورت میں قتل کے نقد پر دیت، زہم ہوتی ہے جس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے

دیت کی تین صورتیں ہیں:

۱۔ دس ہزار درہم چاندی یا اس کی قیمت (ایک درہم ۳۰۰۲ گرام اور دس ہزار درہم ۳۳۰۰۲ کلوگرام)

۲۔ ایک ہزار دینار سونا یا اس کی قیمت (ایک دینار ۳۰۸۶ گرام۔ ایک ہزار دینار ۳۰۸۶ کلوگرام)

۳۔ سواونٹ یا ان کی قیمت، یہ اونٹ پانچ قسم کے ہوں گے:

(۱) بیس اونٹنیاں ایک سالہ۔

(۲) بیس اونٹ ایک سالہ۔

(۳) بیس اونٹنیاں دو سالہ۔

(۴) بیس اونٹنیاں تین سالہ۔

(۵) بیس اونٹنیاں چار سالہ۔

مذکورہ تعداد مرد کی دیت کی ہے، عورت کی دیت اس سے آدھی ہے۔

راجہ قوں کے مطابق قتل کو اختیار ہے کہ مذکورہ اقسام میں سے کوئی بھی متعین کرے، البتہ اگر قرضی نے کوئی قسم متعین کر دی تو بھی چار زار نافذ ہے۔

عاقلہ کی تفصیل:

اگر قتل ”اہل دیوان“ سے ہو (یعنی کسی سرکاری محکمے سے تعلق رکھتا ہو) تو اس کے قہر اہل دیوان (یعنی اس شعبے سے تعلق رکھنے والے قیدی لوگ) ہیں، یعنی وہ قہر، بالغ مرد جن کے نام سرکاری طور پر اس لیے درج ہوں کہ وہ کسی خدمت کے عوض یا ضرورت کی بنا پر سرکاری خزانہ سے وظیفہ لے رہے ہوں۔

سب سے پہلے اہل دیوان کی وہ جماعت جس سے قتل کا تعلق ہے اس سے دیت لی جائے گی۔ اگر یہ جماعت کافی نہ ہو تو دیت وصول کرنے کی سیدہ تفصیل کے مطابق اس سے اوپر کی جماعت کو شامل کیا جائے گا، پھر بھی دیت چوری نہ ہو تو اس سے اوپر کی جماعت کو شامل کیا جائے گا۔

عاقلہ کا مدار ایک دوسرے کی مدد کرنے پر ہے، اس زمانہ میں ایک دوسرے کی مدد کرنے کی کئی صورتیں ہیں، مثلاً سیاسی جماعتیں، صنعت کاروں، تاجروں اور مزدوروں وغیرہ کی تنظیمیں، ہذا اگر قتل کسی سیاسی جماعت یا کسی تنظیم کا رکن ہوگا تو اس کی عاقلہ یہ جماعت یا تنظیم ہوگی۔

ملاحظہ: اگر قتل اہل دیوان سے نہ ہو اور کسی تنظیم یا سیاسی جماعت کا رکن بھی نہ ہو تو اس کے عاقلہ اس کے عصبائے^(۱) ہوں گے اور ان پر دیت وارث بننے کی ترتیب کے مطابق واجب ہوگی، یعنی پہلے بیٹوں پر، پھر باپ دادا پر، پھر بھائی پر پھر بھتیجے پر، پھر چچاؤں پر پھر چچا زاد بھائیوں پر۔

۱۔ عصباء قرہی رشتہ رکھتے ہیں جو خود بھی مرد و اس کے ساتھ رشتے کی نسبت میں سب مرد ہوں۔ کسی عورت کا واسطہ بیچ میں نہ آئے۔ جیسے بیٹا، باپ، بھائی، بیچہ وغیرہ۔

مسئلہ ۲: قاتل سے بھی دیت کا حصہ وصول کیا جائے گا، چاہے وہ اہل دیوان سے ہو یا نہ ہو۔ عورتوں، بچوں اور پاگلوں پر دیت نہیں، اگرچہ وہ قاتل ہوں۔

مسئلہ ۳: اگر قاتل کے مقلد نہ ہوں تو بیت المال یعنی سرکاری خزانہ سے تین سالوں میں دیت ادا کی جائے گی، بشرطیکہ قاتل مسلم ہو اور اس کا کوئی وارث معلوم نہ ہو، مثلاً لقیط (کسی بڑا ہوا املہ ہو) ہو یا دارا عرب سے تعق رکھنے والا کوئی کافر اسلام لے آیا ہو۔ اگر قاتل ذمی ہو یا اس کا کوئی وارث معلوم ہو، چاہے کتنا ہی دور کا ہو یا غلام ہو نہ کی وجہ سے یہ کفر کی وجہ سے محرومی ہو تو دیت بیت المال سے نہیں بدلہ قاتل کے اپنے مال میں ہے۔ اسی طرح بیت المال میں دیت ہونے کی صورت میں اگر بیت المال موجود نہ ہو یا اس میں گنجائش نہ ہو تو دیت قاتل کے مال میں ہوگی جو تین سالوں میں وصول کی جائے گی۔

دیت وصول کرنے کا طریقہ:

دیت تین سالوں میں وصول کی جائے گی۔ ایک شخص سے ایک سال میں ۵۳۶ء ۴۰۰ گرام چاندی یا اس کی قیمت سے زیادہ نہیں لیا جائے گا^(۱)

معافی کے بعد قصاص کا مطالبہ کرنا:

قتل کو ایک مرتبہ معاف کرنے سے قصاص کا حق ہمیشہ کے لیے ختم ہو جاتا ہے، ہذا اس کے بعد دوبارہ قصاص کا مطالبہ کرنا جائز نہیں۔^(۲)

بچہ ماں کے نیچے دب کر مر گیا:

سوت میں بچہ ماں کے نیچے دب کر مر گیا تو اس کے مندرجہ ذیل احکام ہیں

(۱) ماں بے احتیاطی کی وجہ سے بہت سخت گناہگار ہوئی، اس لیے اس پر توبہ واستغفار واجب ہے۔

(۲) کفارہ ایک مؤمن غلام یا باندی آزاد کرنا، اس پر قدرت نہ ہو تو دو ماہ مسلسل روزے رکھے، قمری ماہ کی پہلی تاریخ

کو شروع کرے تو چاند کے حساب سے دو ماہ شمار ہوں گے اور اگر پہلی تاریخ کو شروع نہ کرے تو پھر ساٹھ روزے پورے کرے۔

(۳) ماں بچے کی میراث سے محروم ہوگی۔

(۲) عورت کے عاقلہ پر دیت واجب ہے۔^(۱)

کسی کے ہاتھ سے بچہ گر کر مر گیا:

غفلت کی وجہ سے اگر کسی کے ہاتھ سے بچہ گر کر مر گیا تو یہ قتل جاری مجرمانہ خطا ہے (یعنی قائم مقام خطا)، اس کے مندرجہ ذیل احکام ہیں

(۱) اس شخص پر توبہ اور کفارہ واجب ہے۔

(۲) اس کے عاقلہ پر دیت واجب ہے۔

(۳) یہ شخص اگر بچے کا باپ ہے تو اس کی میراث سے محروم ہوگا۔^(۲)

ٹریفک حادثہ میں مرنے والے کا حکم:

گازی کی ٹکر سے یا نیچے آ کر کوئی شخص مر گیا تو یہ قتل خطا ہے، اس لیے راسخو پر کفارہ اور عاقلہ پر دیت واجب ہوگی۔^(۳)



۱- احسن بیّن ۸/۵۶۶

۲- احسن بیّن ۸/۵۶۸

۳- احسن الفتاویٰ: ۵۶۷/۸

دیت یا تاوان کی صورتیں

بالوں میں:

مسئلہ ۱: کسی کا سر ایسا کچھ نہ مرمونہ نہ دیا کہ دوبارہ بال نہیں آئے تو پوری دیت واجب ہوگی۔ اس میں مرد، عورت، بچے، بڑے سب کا حکم یکساں ہے۔ البتہ پہلے ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔ اگر اس دوران بال نہ آئے تب دیت واجب الہی ہوگی۔

مسئلہ ۲: اگر وہ بال اس طرح موندھے یا کھینچے، جس سے بال دوبارہ نہ آئے تو یک طرف کے برو میں نصف دیت اور دونوں طرف میں پوری دیت واجب ہوگی۔

مسئلہ ۳: اسی طرح ایک پہلے بال کاٹنے یا کھینچنے اور ان کی جڑیں برباد کر دیں تو چوتھائی دیت ہوگی۔ دو پہلوں میں نصف دیت اور چاروں پہلوں میں پوری دیت ہوگی۔

مسئلہ ۴: کسی کی داڑھی اس طرح موندھ دی کہ پھر سال بھر تک دوبارہ بال نہ آئی تو پوری دیت آئے گی اور اگر آدھی موندھی تب بھی پوری دیت آئے گی۔

مسئلہ ۵: سر اور داڑھی کے بال موندھنے میں عمد اور خط دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔

مسئلہ ۶: اگر ٹھوڑی پر داڑھی کے صرف تھمتی کے چند بال تھے تو ان کو موندھنے کی صورت میں کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر ٹھوڑی اور رخساروں پر بال تھے تو من سب تاوان واجب ہوگا جبکہ متصل ہونے کی صورت میں پوری دیت واجب ہوگی اور اگر داڑھی کے بال دوبارہ اتنے ہی آئے جتنے پہلے تھے تو کچھ نہ ملے گا، البتہ بحر مہر و جہیز کی جگہ آئے گی۔

مسئلہ ۷: اگر داڑھی پہلے سیاہ تھی، اب دوبارہ جو کئی تو سفید لگی تو اس پر من سب تاوان آئے گا۔

مسئلہ ۸: مونچھیں موندھ دیں اور دوبارہ نہ آئیں تو من سب تاوان ہوگا۔

مسئلہ ۹: خضت دونوں کان کاٹنے میں پوری دیت ہوگی جبکہ ایک کان میں نصف دیت ہوگی۔

مسئلہ ۱۰: اگر کان سوکھے ہوئے یا پست تھے تو مناسب تاوان ملے گا۔

مسئلہ ۱۱: اگر کانوں پر ضرب لگائی جس سے قوت سماعت ضائع ہوگئی تو پوری دیت ہوگی۔

آنکھوں میں:

مسئلہ: ۱۲: خط سے دونوں آنکھیں پھوڑی گئیں تو کامل دیت ہوگی جبکہ ایک آنکھ میں نصف دیت ہوگی۔

مسئلہ: ۱۳: اگر آنکھ تو نہ پھوٹی اور ڈھیلے بحال رہے، لیکن ضرب سے بصارت زائل ہوگئی تو دونوں آنکھوں میں کامل دیت ہوگی جبکہ ایک آنکھ میں نصف دیت ہوگی۔

مسئلہ: ۱۴: کانے کی ایک آنکھ میں نصف دیت ہوگی۔

مسئلہ: ۱۵: پونے، پیسوں سمیت کاٹ دے تو پوری دیت ہوگی۔

مسئلہ: ۱۶: ایک شخص نے پتلیں کان میں اور دوسرے نے پونے کانے تو پتلیں کانے والے پر پوری دیت آئے گی اور پونے کانے والے پر مناسب تاوان ہوگا۔

ناک میں:

مسئلہ: ۱۷: خط سے ناک کانے میں کامل دیت ہوگی۔

مسئلہ: ۱۸: ناک کا نرم حصہ کانے میں بھی کامل دیت ہے۔

مسئلہ: ۱۹: اگر ناک کا نصف ہنسہ کانہ تو اس میں کامل دیت ہوگی اور عمد کی صورت میں بھی قصاص نہیں ہوگا۔

مسئلہ: ۲۰: ناک پر ضرب لگانی جس سے سوگئے کی قوت ضائع ہوگئی تو کامل دیت ہوگی۔

مسئلہ: ۲۱: بچہ کی ناک، کان میں بھی پوری دیت ہوگی۔

دانتوں میں:

مسئلہ: ۲۲: ایک دانت میں چاہے وہ کسی قسم کا بھی ہو کل دیت کا میسواں حصہ ہے۔

مسئلہ: ۲۳: ایسا صرف دانتوں ہی میں ہوتا ہے کہ ان کا آرش جان کی دیت سے بڑھ جائے۔ ہذا اگر اٹھائیس دانت گرائے تو چودہ ہزار درہم آرش ہوگا یعنی چار ہزار اند اور اگر تیس دانت گرائے تو پندرہ ہزار درہم اور تیس دانت گرائے تو سوہ ہزار درہم آرش ہوگا۔ یہ رقم تین سالوں میں واجب الادا ہوگی۔

مسئلہ: ۲۴: ضرب لگائے ایک شخص کا دانت نکال دیا۔ اگر اس کی جگہ دوسرا دانت اُگ آیا تو اہم ابوحنیفہ رحمہ اللہ

کے نزدیک آرش ساقط ہو جائے گا، جبکہ اہم ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک پورا آرش ملے گا۔

۲۵: اگر نکالے ہوئے دانت کی جگہ سیاہ دانت نکالے تو کامل ارش ہوگا۔

۲۶: دانت اکھیرا، مجروح نے دانت کی جگہ سیاہ دانت کو داپس اس کی جگہ پر واپس رکھ دیا اور اس پر (مسوڑھوں کا) گوشت چڑھایا تب بھی ارش میں کچھ کمی نہ آئے گی۔

۲۷: دانت پر ضرب لگائی جس سے وہ ہٹنے لگا تو سانس کی مہلت دی جائے گی، اگر بلانہ تو بند ہو گیا لیکن دانت بنیاد پر خراب ہو گیا تو دانت کا ارش ملے گا (یعنی پانچ سو درہم) ورنہ دانت پیلا یعنی زرد ہو گیا تو کچھ نہ ملے گا اور اگر دانت سیاہ ہو گیا تو

(۱) اس سے اگر چہ نہیں سکتا تو دانت کا ارش ملے گا۔

(۲) اگر چہ تو سکتا ہے لیکن وہ دانت سامنے کا ہے اور بد صورت نظر آتا ہے تو خوبصورتی ختم ہونے کی بنا پر بھی کامل ارش ملے گا۔

(۳) اگر چہ سکتا ہے اور دانت سامنے نہ ہونے کی بنا پر بد صورتی دھانی نہیں دیتی تو مجروح کو چھ نہ ملے گا۔

زبان کی دیت:

۲۸: پوری زبان کاٹنے میں کامل دیت ہے۔

۲۹: اگر زبان کا کچھ حصہ کاٹا تو:

۱۔ اگر اس کے بعد بات کرنے پر سر سے قہر نہ ہو یا اکثر حروف ادا نہ کر سکتا ہو تو مجرم کے ذمے کامل دیت ہو گی۔

۲۔ اور اگر صرف چند حروف کی ادائیگی پر قہر نہ رہا تو مناسب تاوان ملے گا۔

۳۰: گوئی کی زبان میں مناسب تاوان ہوگا، جبکہ صرف اتنی کمی ہو کہ اسے محسوس کر سکتا ہو۔

۳۱: بچے کی زبان کاٹنی تو آروہ جاتیں کرتا تھا تو کامل دیت ہوگی اور اگر اتنا چھوٹا تھا کہ صرف رونے کی آواز نکلتی تھی تو مناسب تاوان آئے کا بشرطیکہ وہ صرف اتنی کمی ہو کہ اسے محسوس کر سکتا ہو۔

جیزوں کی دیت:

۳۲: دو جیزوں میں کامل دیت ہوتی ہے جبکہ ایک جیزے میں نصف دیت ہوتی ہے۔

قاعدہ:

ہاتھ، پیر وغیرہ میں قاعدہ یہ ہے کہ جب کوئی منفعت (بر عضو جو کام کرتا ہے اس کو اس عضو کی منفعت کہتے ہیں) یا کوئی خوبصورتی جو مقصود ہو، مکمل طور پر ختم ہو جائے تو کامل دیت واجب ہوتی ہے۔

ہاتھ، پیر کی دیت:

مسئلہ ۳۲: دونوں ہاتھ جب بعض سے کاٹے جائیں تو مکمل دیت آتی ہے، جبکہ ایک ہاتھ میں نصف دیت آتی ہے۔ دائیں بائیں کا کوئی فرق نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۳: منشی (تیسری جنس) کے ہاتھ میں ام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اتنی دیت ہوتی ہے جتنی عورت کے ہاتھ میں ہوتی ہے جبکہ ام ابو یوسف رحمہ اللہ اور ام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس میں مرد کے ہاتھ کی نصف دیت اور عورت کے ہاتھ کی نصف دیت کے مجموعہ کے برابر واجب ہوتی ہے۔^(۱)

مسئلہ ۳۵: ہاتھ پاؤں کی ہر انگلی میں چاہے وہ کوئی بھی ہو دیت کا دواں حصہ آتا ہے۔ وہ انگلی جس میں تین جوڑ ہوتے ہیں ان میں ہر جوڑ میں دیت کا تیسواں حصہ (۳۳۳، ۳ فیصد) آتا ہے اور جس انگلی میں دو جوڑ ہوتے ہیں ان میں ہر جوڑ میں دیت کا بیسواں حصہ (۵ فیصد) ہوتا ہے۔

مسئلہ ۳۶: زائد انگلی میں من سب تاوان آتا ہے۔

مسئلہ ۳۷: مثل ہاتھ میں من سب تاوان آتا ہے۔

مسئلہ ۳۸: انگلیوں سمیت ہتھیلی کا ٹی تو اس میں مندرجہ ذیل تفصیل ہے

۱۔ پانچوں انگلیوں سمیت ہتھیلی کا ٹی تو ہتھیلی و انگلیوں کے تابع سمجھ جائے گا اور صرف انگلیوں کا ارش لازم ہوگا۔

۲۔ اُرنی ہوئی ہتھیلی میں تین انگلیں تھیں تب بھی صرف تین انگلیوں کا ارش یعنی تین ہزار درہم واجب ہوگا۔

ہتھیلی میں کچھ نہ ملے گا۔

مسئلہ ۳۹: کسی کے ہاتھ پر ضرب لگائی جس سے وہ مثل ہو گیا تو مکمل دیت آئے گی۔

۱۔ یعنی مرد کی دیت ۳۷،۵ فیصد، مرد کے ہاتھ کی دیت ۵۰ فیصد، س کا نصف ۲۵ فیصد، عورت کے ہاتھ کی دیت ۲۵ فیصد، س کا نصف ۱۲،۵ فیصد، دونوں نصفوں کا مجموعہ ۳۷،۵ فیصد۔

مسئلہ ۴۱: اگر انگلی کا اوپر کا جوڑ کاٹ دیا اور باقی انگلی شل اور بیکار ہوئی تو قصاص و نہیں ہوگا، البتہ پوری انگلی میں ارش ہوگا اور اگر باقی انگلی شل ہوئی لیکن باکل بیکار نہ ہوئی تو کٹے ہوئے جوڑ میں ارش اور باقی میں من سب تاوان ہوگا۔

مسئلہ ۴۱: بازو توڑنے کی صورت میں من سب تاوان آتا ہے۔

مسئلہ ۴۲: بازو و درمیان سے کان قباحت کی دیت اور بازو سے ہتھیلی کے درمیان تک کے حصے میں من سب تاوان ہوگا۔

مسئلہ ۴۲: بچہ جب تک جینا اور چل نہ ہو اور نہ ہی اس نے اپنے ہاتھ پر کوئی حرکت دی ہو تو ان میں من سب تاوان ہوتا ہے اور جب وہ ہاتھ پیروں کو ہلانے لگا ہو تو کامل دیت آتی ہے۔

مسئلہ ۴۳: ننھی مانگ کانٹے میں مناسبتاوان آتا ہے۔

مسئلہ ۴۵: آدھی پنڈلی سے مانگ خنٹ سے کافی تو پاؤں کی وجہ سے دیت اور بقیہ حصے کی وجہ سے من سب تاوان آتا ہے۔

مسئلہ ۴۶: بازو یا مانگ یا اور کسی جگہ کی ہڈی توڑ دی اور وہ جزائی اور جیسے پہلے تھی ویسی ہی ہوئی تو دیت یا تاوان پتہ نہیں نہ ہوگا اور اگر اس میں پتہ کی رکھی تو اسی حساب سے دیت آئے گی۔

مسئلہ ۴۷: انگلی کے پوروں میں من سب تاوان آتا ہے۔

ناخن اگر دو بار پہنچ کر صرح آئے تو کوئی تاوان نہ ہوگا اور اگر نہ اُگا تو من سب تاوان ہوگا اور اگر ٹیپ دارا کا تو اس سے کم تاوان ہوگا۔

پستان کی دیت:

مسئلہ ۴۸: مرد کے دونوں پستانوں میں من سب تاوان ہوتا ہے جبکہ اس کے سر پستانوں میں، اس سے کم تاوان ہوتا ہے۔

مسئلہ ۴۹: عورت کے دونوں پستانوں میں کامل دیت ہوگی، ایسے ہی دونوں سر پستانوں میں پوری دیت اور ایک پستان میں نصف دیت ہوگی۔

آلاتِ خاس کی دیت:

مسئلہ ۴۹: اگر کسی مرد کی پشت پر ضرب لگائی جس سے وہ جھٹکرنے کے قابل نہ رہا یا وہ مجرا ہو گیا تو پوری دیت

آئے گی اور اگر نہ تو قوت جماع ختم ہوئی اور نہ ہی کبڑاپن پیدا ہوا البتہ زخم کا اثر باقی رہا تو من سب تاوان سے گا اور اگر ضرب کا کوئی اثر بھی باقی نہ رہا تو اب ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کچھ نہ ملے گا جبکہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک زخمی ہونے والے کو علاج معالجہ کا خرچہ ملے گا۔

مسئلہ ۵۱: مرد کے کہ نہ تناسل میں پوری دیت ہوگی۔ خصی کے کہ نہ تناسل میں من سب تاوان ملے گا، چاہے اس میں حرکت ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو اور چاہے وہ خصی جماع پر قہر ہو یا نہ ہو۔ یہی حکم عنین (نارمرد) کے کہ تناسل کا ہے کہ اس میں من سب تاوان ہوتا ہے۔ بوڑھا اگر جماع پر قہر نہ ہو، اس کے کہ نہ تناسل میں بھی من سب تاوان ہوگا۔

مسئلہ ۵۲: حشفہ (کہ تناسل کا سرا) کانٹے میں بھی پوری دیت آتی ہے۔

مسئلہ ۵۳: دونوں خصیتین میں پوری دیت ہوتی ہے۔

مسئلہ ۵۴: صحیح سالم شخص کے کہ تناسل اور خصیتین کو غلطی سے کاٹ دیا تو اگر پہلے کہ تناسل کا تھا تو مجرم پردودیتیں ہوں گی اور اگر پہلے خصیتین کا تھ تو خصیتین میں پوری دیت ہوگی اور کہ تناسل میں من سب تاوان ہوگا۔

پیٹ کی دیت:

مسئلہ ۵۵: پیٹ پر ایسا زخم لگایا جس کی وجہ سے کھانا پیٹ میں نہ ٹھہرتا ہو تو پوری دیت ہوگی۔

مسئلہ ۵۶: اگر ضرب لگانے کی وجہ سے پیشاب نہ کرتا ہو اور مسلسل پیشاب کا مرض لاحق ہو گیا ہو تو پوری دیت ہوگی۔

مسئلہ ۵۷: عورت کی شرمگاہ کو اس طرح کاٹ دیا کہ وہ پیشاب نہ روک سکتی ہو تو پوری دیت ملے گی۔



کتاب الجہاد

جہاد کے احکام

جہاد کی تعریف:

جہاد نام ہے اللہ تعالیٰ کے راستے میں لڑائی میں اپنی پوری قوت خرچ کرنے کا، چاہے براہ راست لڑائی میں شریک ہو کر یا مال و دوست اور رائے کے ذریعہ مجاہدین کی تعداد بڑھانے کے ساتھ یا اس کے علاوہ کسی اور کام مثلاً زخمیوں کے علاج و معالجہ یا مجاہدین کے کھانے پینے کے لیے انتظام کے ساتھ ہو۔

رابطہ یعنی سرحدوں کی حفاظت کرنا بھی جہاد میں شامل ہے۔ صحیح حدیث میں ہے کہ اسلامی سرحد کی حفاظت کرنے والے کو نماز میں پانچ سو گنا اور خرچہ میں سات سو گنا ثواب ملتا ہے اور انہی دورانِ مرجانے توقیمت تک اس کا عمل اور اس کا رزق جاری کر دیا جاتا ہے۔ قبر کے سوال و جواب سے محفوظ رہے گا، قیامت کے دن شہید اٹھایا جائے گا اور بڑی گھبراہٹ سے محفوظ رہے گا۔

مسئلہ: ابتداء جہاد کرنا (یعنی اگرچہ کافروں نے حملہ کرنے میں پہل نہ کی ہو) فرض کفایہ ہے، بدتہ اگر اس علاقے میں مسلمان اتنے تھوڑے ہوں کہ سب کے نکلے بغیر جہاد نہ ہو سکتا ہو تو سب پر فرض عین ہو جاتا ہے۔

لیکن جہاد کی فرضیت کا ہر علاقے میں ملحدہ اعتبار ہوگا۔ یورپ میں جہاد سے پاکستان میں جہاد کا حکم ختم نہیں ہوگا۔ غرض حکم یہ ہے کہ جہاد ہر وقت جاری رہے، چاہے کفار پہل کریں یا نہ کریں۔

مسئلہ: حاکم کے لیے جائز نہیں کہ وہ سرحدوں کو بقدر ضرورت فوج سے خالی رکھے۔ اگر سرحدی فوج مغلوب ہو جائے تو ان کے پیچھے والوں پر فرض ہو جاتا ہے کہ وہ اسلحہ اور مال ہر طرح سے ان کی امداد کریں۔

مسئلہ: اگر کسی جگہ دشمن کے حملہ کا خوف ہو تو حاکم پر یہ اس علاقے والوں پر اس جگہ کی حفاظت کرنا فرض ہوتا ہے۔ اگر ان میں اس کی قدرت نہ ہو تو ان کے قریب والوں پر یہاں تک کہ مشرق و مغرب میں تمام مسلمانوں پر فرض ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: مسلمان قیدی کو چھتران سب مسلمانوں پر فرض ہو جاتا ہے یعنی جن کو بھی علم ہو جائے کہ کافر مسلمان کو پکڑ

کر لے گئے ہیں۔

مسئلہ ۵: کافر اگر مسلمان عورتوں اور بچوں کو پکڑ کر لے جائیں تو ان کا پیچھا کیا جائے، جب تک کہ ان کو آزاد نہ کرایا جائے کوشش جاری رکھی جائے۔

مسئلہ ۶: کسی جگہ جہاد فرض کفایہ ہو اور ایک شخص کے والدین یا ان میں سے کوئی ایک موجود ہو اور اس کے جہاد پر جانے سے ان کو سخت مشقت پہنچتی ہو کہ وہ جنگ دست ہوں اور اس کی خدمت کے محتاج ہوں تو اس شخص کا جہاد میں ٹکنا ناجز نہیں، کیونکہ اس صورت میں والدین کی خدمت فرض عین ہے اور فرض کفایہ کی خاطر فرض عین کو چھوڑنا جائز نہیں ہے۔

اسی طرح اگر کسی کے بیوی بچوں کی ایسی حالت ہو کہ کوئی اور ان کی دیکھ بھال کرنے اور خرچہ اٹھانے پر تیار نہ ہو اور اس کے جہاد میں جانے سے ان کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو اس کے لیے بھی جانا جائز نہیں۔

مسئلہ ۷: ایک شخص کا جہاد کا عزم ہے، لیکن لوگوں کے آمادہ نہ ہونے کی وجہ سے یا ان کی سستی کی وجہ سے یا حاکم کے منع کرنے کی وجہ سے نہیں نکل سکتا تو وہ گناہگار نہیں ہے۔

مسئلہ ۸: جس کو اپنی جان اور مال کے ساتھ جہاد پر قدرت ہو، اس پر جہاد لازم ہے (بشرطیکہ کوئی شرعی عذر اور روکٹ موجود نہ ہو)

اگر کوئی جہاد پر جانے سے عاجز ہو لیکن اس کے پاس مال ہو تو وہ اپنے مال سے کسی دوسرے کو بھیج دے۔

اگر حکومت کی جانب سے بقدر ضرورت وظیفہ مل جائے تو جہاد کے لیے جانے پر کسی دوسرے سے وظیفہ وغیرہ نہیں لے سکتا۔

مسئلہ ۹: جب مسلمان کفار کا محاصرہ کر لیں تو اگر ان کو اسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو تو ان کو پہلے اسلام کی دعوت دینا واجب ہے اور اگر پہنچ چکی ہو تو مستحب ہے۔ اگر وہ اسلام قبول کر لیں تو بہت اچھا، ورنہ ان کو جزیہ کی ادائیگی کر کے مسلمانوں کی ماتحتی قبول کرنے کی دعوت دیں۔ اگر وہ اس کو قبول کر لیں تو ان کو مسلمانوں کے مساوی حقوق حاصل ہوں گے۔ اگر کافراں کو بھی قبول نہ کریں تو پھر مسلمان ان سے جنگ کریں۔

قیدیوں کا معاملہ:

مسئلہ ۱۰: اہم المسلمین کو قیدیوں میں تین طرح کا اختیار ہوتا ہے۔

۱۔ اگر وہ قیدی مسلمان نہ ہوئے ہوں تو ان میں سے جو لڑائی کے قابل ہوں ان کو قتل کر دے۔

۲۔ سب کو مذہم بنالے۔

۳۔ ان کو ”قویٰ“ بنا کر رکھے اور ان سے جزیہ لے۔

مسئلہ: ۱۱۔ مسلمان کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ ان کو ایسے ہی مفت چھوڑ دے اور وہ اپنے ملک میں واپس چلے جائیں۔ ضرورت ہو تو زبردیہ سے ان کو چھوڑ سکتا ہے لیکن ضرورت نہ ہو تو یہ بھی جائز نہیں۔

مسئلہ: ۱۲۔ مسلمان قیدیوں کے بدلے میں کافر قیدیوں کو چھوڑ سکتا ہے۔

مسئلہ: ۱۳۔ جو عورتیں اور بچے قیدی ہوں، ان کا زبردیہ سے ان کو چھوڑنا جائز نہیں، اب تک مسلمان قیدیوں کے تباہی میں چھوڑ سکتے ہیں۔

مسئلہ: ۱۴۔ جو کافر قیدی مسلمان ہو گیا ہو اس کا کسی مسلمان قیدی سے تبادلہ جائز نہیں، اب تک اگر مسلمان ہونے والا خود اس پر راضی ہو اور اس کے اسلام پر امن و اطمینان ہو کہ دارالحرب میں دوبارہ جائز رکھا نہیں ہو جائے گا ورنہ حرج نہیں۔

غلام و باندگی بنانے کی ضرورت:

اس کو سمجھنے کے لیے دو باتیں پیش نظر رکھیں وہ بات جلدی واضح ہو جائے گی۔ پہلی یہ کہ موجودہ ترقی یافتہ مشینی دور سے پہلے بڑی بڑی فوجیں ایک جگہ پر متبلد اور لڑائی کرتی تھیں اور ایک کی شکست کی صورت میں ہزاروں کی تعداد میں فوجی رفرقہ ہوتے تھے۔ دوسری یہ کہ مثلاً مسلمانوں کی ترقی کے دور میں طاقتوں کے درمیان فتنے ہو رہے تھے۔ شکست کھانے والا ملک یا تو مکمل طور پر فتح ہو جاتا تھا یا اس کے اصحاب اقتدار پسپا ہوتے اور چھپتے بنتے جاتے تھے اور ان کے لیے یہ ممکن نہیں ہوتا تھا کہ ان حالات میں زبردیہ کا ایک بہت بڑا الجھن برداشت کر کے اپنے قیدی چھڑا سکیں۔

ان حالات میں جب سینکڑوں اور ہزاروں آدمی مسلمانوں کی قید میں ہوں، ایک صورت تو یہ ہے کہ ان سب کو مفت رہا کر دیا جائے اور ان کو اپنے ملک میں واپس جانے دیا جائے، اس کا خلاف قتل ہو نا کھاہر ہے کہ دشمن کی ہزاروں کی تعداد کو چھاپنے کے لیے آزاد چھوڑ دیا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ سب کو فوراً قتل کر دیا جائے۔ اگر اسلام میں صرف قتل ہی کی صورت متعین ہوتی تو انھیں جتنے شور و غل مسئلہ غلامی پر کرتے ہیں، اس سے کہیں زیادہ اس وقت کرتے کہ دیکھتے کیسا سخت حکم ہے کہ قیدیوں کو فوراً قتل کر دیا جاتا ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ سب کو کسی جیل خانہ میں بند کر دیا جائے اور وہاں رکھ کر ان کو روٹی کپڑے، اس میں یہ خرابی ہے کہ اس میں بڑا خرچ حکومت کے سر پر پڑتا ہے اور ان کو کتنی ہی راحت پہنچا سکیں اس کی ان کو کوئی قدر نہیں ہوتی

۱۰ آزادی سب ہونے کی وجہ سے ان کی دشمنی میں کچھ کمی نہیں آتی، پھر سب سے بڑا ظلم یہ ہے کہ سب کے سب علمی و تمدنی ترقی سے بالکل محروم رہتے ہیں۔ اسلام نے اس کی بجائے یہ حکم دیا کہ جتنے قیدی گرفتار ہوں سب شعروالوں میں تقسیم کردو۔ ایک گھر میں ایک غلام کا خرچ معلوم بھی نہ ہوگا اور حکومت بہت بڑے بوجھ سے بچ جائے گی۔ پھر چونکہ ہر شخص کو اپنے قیدی سے خدمت دینے کا حق بھی ہے، اس لیے وہ اس کو روٹی، کپڑا جو چاہو، گا اس پر گراں نہ ہوگا، پھر چونکہ ہم کو چھین پھرنے سے منع فرما کر اس کی آزادی ہوتی ہے، قید خانہ میں بند نہیں ہوتا ہے، اس حالت میں اگر قتلہ اس کے ساتھ اچھا سلوک کیا تو اس کا احسن غلام کے دل میں حرارت لیتا ہے اور وہ اس کے گھر کو اپنا گھر اور اس کے شعروالوں کو اپنے عزیز سمجھنے لگتا ہے۔ یہ سب باتیں ہی نہیں بلکہ واقعی ہیں۔ پھر اس صورت میں غلام علمی و تمدنی ترقی بھی کر سکتا ہے کیونکہ جب آقا غلام میں اتنی دھوبتا ہے تو آقا خود چاہتا ہے کہ میرا غلام مہذب و شائستہ ہو، وہ اس کو تعلیم بھی دیتا ہے، صنعت و حرفت بھی سکھاتا ہے، چنانچہ اسلام میں سیکنڈریو غلاموں نے علم و عمل اور عبادت میں بلند مقام پایا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلاموں کی رعایت فرماتے ہوئے یہاں تک فرمایا "جو خود کھ دو ہی غلاموں کو کھلاؤ، جو خود پینے دو ہی ان کو پیناؤ اور جب وہ کھانا پکائے تو اس کو اپنے ساتھ بیٹھا کر کھاؤ۔" زندگی کے آخری لمحے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری وصیت یہ تھی کہ نماز کا خیال رکھو ورنہ غلاموں کا بھی جو بے مروتیہ سے تمہاری ملکیت میں ہیں۔

قیدی عورتوں کو بھی اسی طرح مجاہدین میں تقسیم کر دیا جائے گا، کیونکہ ان کو مستقل قید میں رکھنے میں یا دارالاسلام میں آزاد چھوڑنے میں اخلاقی خرابیاں اور فساد پیدا ہونے کا قوی اندیشہ ہے۔ پھر اگر یہ اہل کتاب ہوں یہ مسلمان ہو جائیں تو ملک ان کا نہیں نکال کر سکتے اور اگر سب سے تو کسی اور سے اس کا نکال نہ کرے بلکہ خود بھی نکال دے ان سے اپنی خواہش پوری کرے۔

۱۲۷

۱۵: آفرین صلوات سے ہونی ہو تو صلوات میں جزیہ کی جو مقدار ملے ہوئی ہو بس اتنی ہی وصول کی جائے گی۔ امام المسلمین کو اس میں اضافہ کرنے کا حق نہ ہوگا۔

۱۶: اُتر فتح جنگ - نتیجے میں حاصل ہوئی ہو تو کم حیثیت والے لوگوں سے ایک درہم ماہانہ، متوسط حیثیت والوں سے دو درہم ماہانہ اور زیادہ حیثیت والے لوگوں سے چار درہم ماہانہ جزئیہ وصول کیا جائے گا۔

۱۶: عورتوں، بچوں، اُپجوں، اندھوں، اُٹھتھک رہنے والے راہبوں اور ایسے فقیہوں سے جو کہتے نہ ہوں، جزر وصول نہیں کیا جاتا۔

کتب اللہ تبارک و تعالیٰ

(مرتد کے احکام)

مسئلہ ۱: اگر خدا نخواستہ کوئی اپنے ایمان اور دین سے پھر گیا تو اس کو تین دن کی مہلت دی جائے گی اور جو شکوک و شبہات پیدا ہوئے ہوں ان کا جواب دیا جائے گا۔ اگر اس مدت میں مسلمان ہو گیا تو ٹھیک، ورنہ اگر مرد ہے تو تین دن کے بعد اس کو قتل کر دیا جائے گا اور اگر عورت ہے تو قید میں ڈال دی جائے گی۔ جب توبہ کرے گی تب چھوڑ دی جائے گی، اس کے بغیر نہیں۔

مسئلہ ۲: جب کسی نے کلمہ کفر زبان سے نکالا تو ایمان جاتا رہا اور جتنی نیکیاں اور عبادات اس نے کی تھیں سب ضائع ہو گئیں، نکاح ٹوٹ گیا، اگر فرض حج کر چکا ہے تو وہ بھی ختم ہو گیا۔ اگر توبہ کر کے پھر مسلمان ہو گیا تو نکاح دوبارہ کرے اور حج بھی دوبارہ ادا کرے۔

مسئلہ ۳: اگر کسی کا شوہر خدا نخواستہ مرتد ہو جائے تو جب تک وہ توبہ کر کے دوبارہ نکاح نہ کرے، عورت اس سے کوئی تعلق نہ رکھے۔ اگر کوئی معامد میاں بیوی کا سا ہو تو عورت بھی گنہگار ہوگی اور اگر وہ زبردستی کرے تو عورت اس معاملے کو سب کے سامنے ظاہر کر دے، شرمائے نہیں۔

مسئلہ ۴: جب کفر کا کلمہ زبان سے نکالا تو ایمان جاتا رہا۔ اگر نفی دل میں گئی میں کفر کی بات کہے اور دل میں نہ ہو تب بھی یہی حکم ہے، جیسے کسی نے کہا: ”میاں خدا کو اتنی قدرت نہیں جو فلاں کا مکر کر دے؟“ اس کا جواب دیا: ”ہاں! نہیں ہے“، تو ایسا کہنے سے کافر ہو گیا۔

مسئلہ ۵: کسی نے کہا ”اٹھو نماز پڑھو“، جواب دیا: ”کون اٹھک بیٹھک کرے؟“ یا کسی نے روزہ رکھنے کے لیے کہا تو جواب دیا: ”کون بھوکا مرے؟“ یا کہا ”روزہ وہ رکھے جس کے گھر کھانا نہ ہو“، یہ سب کفر ہے۔

مسئلہ ۶: کسی کو کوئی گنہ کرتے دیکھ کر کسی نے کہا: ”تو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا نہیں؟“ جواب دیا: ”ہاں! نہیں ڈرتا“

تو کافر ہو گیا۔

سئلہ: کسی کو برا کام کرتے دیکھ کر کہا، ”کیا تو مسلمان نہیں جو ایسا کام کرتے ہو؟“ اس نے جواب دیا، ”ہاں“ نہیں ہوں“ تو کافر ہو گیا، اگر مذاق میں ایسا کہا ہو تب بھی یہی حکم ہے۔

سئلہ: کسی نے بے نمازی پن سے توبہ کر کے نماز پڑھنا شروع کی، اتفاق سے اس پر کوئی مصیبت آگئی، اس پر اس نے کہا، ”یہ سب نماز ہی کی نحوست ہے“ تو کافر ہو گیا۔

سئلہ: کسی کافر کوئی بات اچھی معلوم ہوئی، اس لیے تمنا کر کے کہا، ”ہم کافر ہوتے تو اچھا تھا کہ ہم بھی ایسا ہی کرتے“ تو کافر ہو گیا۔

سئلہ: کسی کا لڑکا مر گیا، اس نے یوں کہا، ”یا اللہ! یہ ظلم مجھ پر یوں کیا؟ مجھے کیوں ستایا؟“ تو ایسا کہنے سے وہ کافر ہو گیا۔

سئلہ: کسی نے یوں کہا، ”اگر خدا بھی مجھ سے کہے تو یہ کام نہیں کروں گا“ یا یوں کہا، ”جبریل بھی اتنی نہیں تو ان کا کہنا نہ مانوں“ تو کافر ہو گیا۔

سئلہ: کسی نے کہا، ”میں ایسا کام کرتا ہوں کہ خدا بھی نہیں جانتا“ تو کافر ہو گیا۔

سئلہ: اللہ تعالیٰ یا اس کے رسول ﷺ کی گستاخی کرنا یا شریعت کی بات کو برا جاننا، اس میں عیب کا لانا، کفر کی بات پسند کرنا، ان سب باتوں سے ایمان جاتا رہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ایسی خطرناک باتوں سے ہر صاحب ایمان کو محفوظ رکھے۔

(آمین)



کِتَابُ اللَّقْطَةِ

(زمین پر پڑی ہوئی چیز کے احکام)

مسئلہ: کہیں راستہ بگلی یا محسن وغیرہ میں کوئی چیز پڑی ہوئی ملے تو اس کو اپنے لیے اٹھانا درست نہیں، اگر ٹھہرنے تو اس نیت سے اٹھے کہ اس کے مالک کو تلاش کر کے پہنچی دوں گا۔

مسئلہ: اگر کوئی چیز پڑی ہوئی ملی اور اس کو نہیں اٹھایا تو کوئی سنا نہیں کہیں اس پر یہ خطہ ہو کہ اس میں نہیں اٹھاؤں گا تو کوئی اور لے لے گا ورنہ جس کی چیز ہے اس کو نہیں ملے گی تو اس کا اٹھانا اور مالک کو پہنچانا واجب ہے۔

مسئلہ: جب کسی نے پڑی ہوئی چیز اٹھ لی تو اب مالک کو تلاش کر کے اسے دیدینا اس کے ذمے لازم ہو گیا، اب اگر پھر وہیں ڈالے گا یا اٹھ کر اپنے گھر لائے گا اور مالک کو تلاش نہیں کرے گا تو توبہ کا رہنما ہوگا، چاہے ایسی جگہ پڑی ہو کہ ضائع ہو جانے کا خطرہ نہیں یا ایسی جگہ ہو کہ ضائع ہونے کا خطرہ ہے، دونوں کا یہی حکم ہے کہ اٹھا لینے کے بعد مالک کو تلاش کر کے پہنچانا واجب ہو جاتا ہے، پھر وہیں ڈال دینا یا خود رکھ دینا جائز نہیں۔

مسئلہ: مجلسوں اور لوگوں کے مجمع میں ملی ہوئی چیز کی خوب تشبیہ کرے اور بار بار ملان کرے کہ مجھے ایک چیز ملی ہے جس کی ہے وہ آدھوں کرے، البتہ احبابان میں چیز کی علامات نہ بتائے بلکہ یوں کہے کہ زیور ملا ہے، پتہ ادا ہے یا رقم ملی ہے جس کی ہے وہ نشانی بتا کر لے لے، اگر کوئی صحیح نشانی بتا دے تو اس کو دے دینا چاہیے۔

مسئلہ: بہت تلاش کرنے اور احبابان کرنے کے بعد جب بالکل مایوسی ہو جائے کہ اب اس کا کوئی مالک نہیں ہے گا تو اس چیز کو صدقہ کر دے، اپنے پاس نہ رکھے، البتہ اگر وہ خود غریب، ضرورت مند ہو تو خود بھی اپنے استعمال میں لاسکتا ہے، لیکن صدقہ کرنے کے بعد اگر اس کا مالک آیا تو وہ اس سے اس کی قیمت لے سکتا ہے اور اگر مالک نے صدقہ کرنا منظور کر لیا تو اس کو اس صدقہ کا ثواب مل جائے گا۔

مسئلہ: پالتو کبوتر، طوطا، مینا یا اور کوئی پالتو پرندہ کسی کے گھر میں آگیا اور اس نے اس کو پکڑ لیا تو مالک کو تلاش کر کے پہنچانا واجب ہے، خود لے لینا حرام ہے۔

مسئلہ: باغ میں آم یا امرود وغیرہ پڑے ہیں تو ان کو بلا اجازت اٹھنا، ورکھنا حرام ہے، البتہ اگر کوئی ایسی کم قیمت چیز ہے کہ اس کو کوئی تلاش نہیں کرتا اور نہ اس کے لینے، کھانے سے کوئی براہ منتاہ ہے تو اس کو استعمال کرنا درست ہے، مثلاً راستے میں پیر کا دانہ پڑا ہوا ملایا ایک منھی بھر چنے ملے۔

مسئلہ: کسی مکان یا جنگل میں خزانہ نکل آیا تو اس کا بھی وہی حکم ہے جو پڑی ہوئی چیز کا حکم ہے، خود لے لینا جائز نہیں، ہمدش و کوشش کرنے کے بعد اگر مالک کا پتہ نہ چلتو اس کو صدقہ کر دو اور غریب ہو تو خود بھی لے سکتا ہے، مگر خود لے لینے یا دوسرے کو صدقہ کرنے کے بعد اگر مالک آگیا اس صدقہ کرنے پر یا اس کے رکھ لینے پر راضی نہ ہو تو اس کو اپنے پاس سے وہ چیز دینی پڑے گی۔



کِتَابُ الشَّرِکَةِ

(شرکت کے احکام)

شرکت کی دو قسمیں ہیں:

۱- شرکتِ ملک:

یعنی کسی چیز میں مشترک ملکیت، جیسے ایک شخص مرگیا اور اس کے ترکہ میں چند وارث شریک ہیں یا روپیہ ملا کر دو آدمیوں نے ایک چیز خریدی یا ایک شخص نے دو آدمیوں کو کوئی چیز بیہ کر دی۔ اس کا حکم یہ ہے کہ شرکا میں سے کسی کے لیے دوسرے شریک کی اجازت کے بغیر اس مشترک چیز میں تصرف جائز نہیں۔

۲- شرکتِ عقد:

یعنی وہ شرکت جو کسی معاہدے کے تحت وجود میں آئے، جیسے دو آدمیوں نے آپس میں معاہدہ کیا کہ ہم مشترک طور پر تجارت کریں گے۔ اس شرکت کی تین اقسام ہیں (۱) شرکتِ اموال (۲) شرکتِ اعمال (۳) شرکتِ وجوہ۔

ان کی حریف اور احکام یہ ہیں

☆ شرکتِ اموال:

یعنی دو آدمیوں نے اپنی اپنی رقم جمع کر کے یہ طے کیا کہ اس کا پتہ یا منہ یا اور کچھ خرید کر تجارت کریں گے۔ اس میں یہ شرط ہے کہ دونوں کا سرمایہ نقد ہو۔ گردنوں کچھ سامان جمع کر کے مشترک طور پر تجارت کرنا چاہیں یا ایک کا سرمایہ نقد ہو اور دوسرے کا غیر نقد تو یہ شرکت صحیح نہیں ہوگی^(۱)۔

مسئلہ: شرکتِ اموال میں یہ جائز ہے کہ ایک کا مال زیادہ ہو اور دوسرے کا کم اور نفع کی شرکت باہمی رضا مندی پر ہو، یعنی اگر یہ شرط طے ہو جائے کہ کسی کا مال کم اور کسی کا زیادہ ہو گا مگر نفع برابر تقسیم ہو گا یا مال برابر ہو گا مگر نفع مثل تہائی و رد و تہائی کے تناسب سے ہو گا تو بھی جائز ہے۔

۱- اس کے بارے میں کچھ تفصیل اور اس مشکل کا حل ”سرمایہ کی نوعیت“ کے تحت آ رہا ہے۔

مسئلہ ۲: شرکت اموال میں ہر شریک کے لیے مال شرکت میں تجارت سے متعلق ہر قسم کا تصرف کرنا جائز ہے، بشرطیکہ معاہدہ کے خلاف نہ ہو، لیکن ایک شریک کے قرض کا مطالبہ دوسرے سے نہیں کیا جائے گا۔

مسئلہ ۳: شرکت کا معاملہ طے ہونے کے بعد مال شرکت سے کوئی چیز خریدنے سے پہلے سہ ماہی یا کسی ایک شریک کا مال ضائع ہو جائے تو شرکت باطل ہو جائے گی اور اگر کوئی ایک بھی کچھ خرید چکا ہے اور پھر دوسرے کا مال ضائع ہو گیا تو شرکت باطل نہیں ہوگی، خریدہ اموال دونوں کا ہوگا اور اصل سرمایہ میں جس قدر دوسرے شریک کا حصہ ہے اس حصے کے مطابق دوسرے شریک سے قیمت وصول کر لی جائے گی۔ مثلاً ایک شخص کے دس ہزار روپے تھے اور دوسرے کے پانچ ہزار، دس ہزار روپے نے مال خرید لیا تھا اور پانچ ہزار روپے والے کی رقم ضائع ہو گئی تو پانچ ہزار روپے والا اس مال میں ایک تہائی کے تناسب سے شریک ہے، اس سے دس ہزار روپے والا اس سے دس ہزار روپے کی ایک تہائی نقد وصول کر لے گا اور آئندہ یہ مال شرکت پر فروخت ہوگا۔

اس شرکت میں شرکا کے لیے مال کو ملنا ضروری نہیں، صرف زبانی ایجاب و قبول سے یہ شرکت منعقد ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۴: نفقہ "فیصدی تناسب" کے اعتبار سے مقرر ہونا چاہیے یعنی آدھا آدھا یا تہائی دو تہائی وغیرہ، ہذا اگر اس کے برخلاف "عدد" مقرر ہوا مثلاً یہ طے ہوا کہ ایک شخص کو دس ہزار روپے ملیں گے باقی دوسرے کا ہوگا، تو یہ جائز نہیں۔

☆ شرکت اعمال:

اس کو "شرکت حناج" اور "شرکت تقبل" بھی کہتے ہیں، جیسے دودرزی یا دو تیکڑ لگانے والے آپس میں معاہدہ کر لیں کہ جس کے پاس جو کام آئے وہ اس کو قبول کر لے اور جو مزدوری ملے گی وہ آپس میں آدھی آدھی یا تہائی دو تہائی وغیرہ کے حساب سے تقسیم کریں گے تو یہ جائز ہے۔

مسئلہ ۵: جو کام ایک نے لے لیا وہ دونوں پر لازم ہو گیا، مثلاً ایک شریک نے ایک کپڑا سینے کے لیے یا تو کپڑے والا جس طرح اس سے کام کا مطالبہ کر سکتا ہے اسی طرح دوسرے شریک سے بھی کر سکتا ہے۔ اسی طرح جیسے کپڑا سینے والا اجرت کا مطالبہ کر سکتا ہے دوسرا بھی اجرت لے سکتا ہے اور جس طرح اصل واجرت دینے سے، لک سبکدوش ہو جاتا ہے اسی طرح اگر دوسرے شریک کو دے دی تو بھی بری الذمہ ہو جائے گا۔

☆ شرکت وجوہ:

یعنی شرکا کے پاس نہ مال ہے اور نہ کوئی پیشہ ہے، صرف آپس میں باہمی اتفاق سے یہ طے کیا کہ دکانداروں سے ادھر مال کر بیچ کریں گے۔ اس شرکت میں بھی ہر شریک دوسرے کا وکیل ہوگا اور جس تناسب سے شرکت ہوگی اسی تناسب سے نفع تقسیم ہوگا۔ یعنی اگر خریدی ہوئی چیزیں کو آدھے آدھے کے تناسب سے مشترک قرار دیا گیا تو نفع بھی آدھا تقسیم ہوگا اور اگر مال کو تہائی دو تہائی کے تناسب سے مشترک قرار دیا گیا تو نفع بھی اسی کے تناسب سے تقسیم ہوگا۔

چند مسائل:

مسئلہ ۱: ایک آدمی مر گیا اور اس نے کچھ مال چھوڑا تو اس کا سارا مال تمام حقداروں میں مشترک ہے، جب تک سب سے اجازت نہ لے۔ جب تک اس کو کوئی اپنے استعمال میں نہیں لاسکتا، اُتر لانے کا اور نفع اٹھانے کا تو گناہ کار ہوگا۔

مسئلہ ۲: دو آدمیوں نے مل کر کوئی چیز خریدی تو وہ چیز دونوں کے درمیان مشترک ہے، کسی ایک کے لیے دوسرے کی اجازت کے بغیر اس چیز کو استعمال کرنا یا بیچنا درست نہیں۔

مسئلہ ۳: دو آدمیوں نے اپنے اپنے پیسے ملا کر مشترک طور پر امرود، نارنگی، بیر، آم، چمن، گلڑی، بھیرے، خربوزے وغیرہ کوئی چیز منگوائی۔ جب وہ چیز بازار سے آئی تو اس وقت ان میں سے ایک موجود ہے اور ایک نہیں گیا ہوا ہے تو اس صورت میں ایسا نہیں کرنا چاہیے کہ جو موجود ہے وہ آدھا حصہ لے لے اور آدھا اس کے لیے رکھ دے کہ جب آئے گا تو اپنا حصہ لے لے گا، بلکہ جب تک دونوں موجود نہ ہوں حصہ تقسیم کرنا درست نہیں۔ اگر جو موجود نہیں اس کے واپس آنے سے پہلے ہی دوسرا اپنا حصہ الگ کر کے کاٹ لیا ہو، اب اسے آگے بڑھنا درست نہیں۔ اگر کوئی چیز مشترک طور پر منگوئی اور اپنا حصہ تقسیم کر کے رکھ دیا تو دوسرے کا اس کے واپس آنے کے وقت اس کو دے دیا تو یہ درست ہے، لیکن اس صورت میں اگر دوسرے کے حصہ کا اس کو دینے سے پہلے اس میں سے کچھ چوری وغیرہ ہوگئی تو وہ نقصان دونوں کا سمجھا جائے گا، یہ دوسرا پہلے والے کے حصہ میں شریک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۴: ماہل کھروپے ملا کر دو آدمیوں نے کوئی تجارت کی اور طے کیا کہ جو کچھ نفع ہوگا وہ دونوں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم ہوگا تو یہ صحیح ہے اور اگر یہ کہا کہ وہ حصے ہمارے اور ایک حصہ تمہارا تو بھی صحیح ہے، چاہے وہ پیسہ دونوں کا برابر لگا ہو یا کم زیادہ لگا ہو، سب درست ہے۔

مسئلہ ۵: شرکت کی ساری رقم کوئی مال وغیرہ خریدنے سے پہلے چوری ہوگئی یا دونوں کاروبار پہلے الگ الگ رکھا

تھا کہ کسی ایک کا مال چوری ہو گیا تو شرکت ختم ہو گئی، اب دوبارہ شرکت کا معاملہ کریں گے تو مشترک کاروبار کر سکیں گے۔

مسئلہ ۷۰: دو آدمیوں نے شرکت کی اور کہا کہ سو روپیہ ہمارا اور سو روپیہ اپنا دے کر تم کپڑے کی تجارت کرو اور نفع دہا تقسیم کر لیں گے، پھر دونوں میں سے ایک نے کچھ کپڑا خرید لیا اور دوسرے کے پورے سو روپے چوری ہو گئے تو جتنا مال خریدا ہے وہ دونوں کے درمیان مشترک ہے، اس لیے آدھی قیمت اس سے لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۷۱: شرکت کے معاملہ میں یہ شرط لگائی کہ نفع میں سے دس روپے یا پندرہ روپے ہمارے ہیں، باقی جو کچھ نفع ہو وہ سب تمہارا ہے تو یہ درست نہیں۔

مسئلہ ۷۲: شرکت کے مال میں سے کچھ چوری ہو گیا تو دونوں کا نقصان ہوا، یہ نہیں ہوگا کہ جو نقصان ہو وہ سارے کا سارا ایک ہی کے ذمہ ڈال دیا جائے۔ اگر کسی ایک شریک نے یہ طے بھی کر لیا کہ اگر نقصان ہوا تو وہ سب میرے ذمہ ہوگا اور جو نفع ہوا وہ آدھا آدھا تقسیم کر لیں گے تو یہ بھی درست نہیں۔

مسئلہ ۷۳: جب کسی وجہ سے شرکت جائز ہو گئی تو اب نفع تقسیم کرنے میں اس قول و قرار کا کوئی اعتبار نہیں جو شروع میں ہوا تھا، بلکہ اب نفع مال کے تناسب سے تقسیم ہوگا۔ اگر دونوں کا مال برابر ہے تو نفع بھی برابر ملے گا اور اگر برابر نہ ہو تو جس کا مال زیادہ ہے اس کو نفع بھی اس حساب سے ملے گا، چاہے شروع میں جو کچھ بھی طے کیا ہو۔ طے شدہ نفع کا اس وقت اعتبار ہوتا ہے جب شرکت صحیح ہو، ناجائز نہ ہو۔

مسئلہ ۷۴: دو آدمیوں نے آپس میں اس طرح شرکت کی کہ جو کچھ سینے پر ہونے کا کام ملے گا ہم دونوں مل کر کیا کریں گے اور سوائے وغیرہ کی جواز ت ملے گی وہ آدھی آدھی تقسیم کر لیا کریں گے تو یہ شرکت درست ہے۔ اگر یہ طے کیا کہ دونوں مل کر کیا کریں گے اور نفع کے دو حصے ایک کے اور ایک حصہ دوسرے کا ہوگا تو بھی درست ہے اور اگر یہ طے کیا کہ سو روپہ سو ہمارے اور باقی سب تمہارا تو یہ درست نہیں۔

مسئلہ ۷۵: ان دونوں میں سے ایک آدمی نے کوئی کپڑا سینے کے لیے لیا تو دوسرا نہیں کہہ سکتا کہ یہ کپڑا تم نے کیوں یا تم نے یہ ہے لہذا تم ہی سیو، بلکہ دونوں کے ذمہ اس کا سینا واجب ہو گیا، یہ نہی سکتا تو وہی دے یا دونوں مل کر سیں، غرض یہ کہ سینے سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۷۶: جس کا کپڑا تھا وہ مانگنے کے لیے آیا اور جس شریک نے یہ تھا وہ اس وقت نہیں ہے، بلکہ دوسرا شریک

ہے تو اس دوسرے شریک سے بھی مطالبہ کرنا درست ہے۔ وہ شریک یہ نہیں کہہ سکتا کہ میرا اس سے کیا تعلق ہے، جس کو دیا ہے اسی سے مانگو۔

مسئلہ: ۱۲ اسی طرح برآمدی اس کپڑے کی مزدوری اور سلائی مانگ سکتا ہے، جس نے کپڑا دیا تھا وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں تمہیں سلائی نہیں دوں گا، ہند جس کو کپڑا دیا تھا اسی کو دوں گا، جب دونوں شرکت کے طور پر کام کرتے ہیں تو ہر ایک سلائی کا مطالبہ کر سکتا ہے، گاہک ان دونوں میں سے کسی ایک کو سلائی دے، تو بھی بری اندازہ ہو جائے گا۔

مسئلہ: ۱۳ دو آدمیوں نے اس طرح شرکت کا معاملہ کیا کہ، دونوں مل کر جنگل سے گزریں چن کر، کٹیں گے اور پھر آپس میں آدھی آدھی تقسیم کریں گے تو یہ شرکت صحیح نہیں، جو چیز جس کے ہاتھ میں آئے گی وہی اس کا مالک ہے، اس میں دوسرا شریک نہیں ہوگا۔

مسئلہ: ۱۵ ایک نے دوسرے سے کہا ”یہ انڈے لے کر اپنی مرغی کے پیچے رکھ دو، جو پیچے نکلیں گے ہم دونوں دو حصے دو حصے تقسیم کریں گے“ تو یہ درست نہیں (۱)

اضافہ

باپ اور بیٹوں کی مشترک کمائی:

باپ اور بیٹوں کے مشترک کاروبار کی صورت میں ساری کمائی باپ کی ملکیت شمار ہوتی ہے، ہند باپ اپنی زندگی میں جو چاہے کر سکتا ہے اور اس کے مرنے کے بعد سارا مال شرعی ورثہ کے درمیان ان کے حصوں کے مطابق تقسیم ہوگا (۲)

بھائیوں کی مشترک کمائی:

اگر کوئی بھی مشترک کاروبار کرتے ہوں اور ان کی ساری آمدنی مخلوط ہو تو ایسی صورت میں حاصل ہونے والی آمدنی میں سب

۱۔ اس لیے کہ اس نے دوسرے کی مرغی سے نفع حاصل کیا، اور ایک جانب سے مال اور دوسری جانب سے مال کے بدلے محض نفع ہو تو یہ معتد بہت نہیں

دار لشمعة كعروض لا تصح فيها الشركة (شامعة ۴/۳۳۶)

کی طرح محض سداق میں یہ دستور ہے کہ یک شخص بنا چہ خود دوسرے کو پالنے کے لیے دے دیتا ہے۔ وہ اس کی دیکھ بھال کرتا ہے۔ جب چاہو بڑ ہو جائے یا بچے دے، دونوں ادا دھتھتہ کر رہتے ہیں۔ شرعی اصول کی رو سے یہ معاملہ بھی درست نہیں۔ اس کے جوڑی صورت یہ ہے کہ چاہو کار کا مالک چاہو پالنے والے کو ادا چاہو درست و اصول صحیح دے یہ ہر کرے، اب پالنے والے کی محنت سے جو کچھ خالص ہوگا، دونوں بڑ تقسیم کر سکتے ہیں۔

بھائی برابر کے شریک ہوں گے۔ اگرچہ بظاہر بعض بھائی زیادہ ہوشیار اور تجربہ کار ہونے کی وجہ سے نسبتاً زیادہ کماتے ہوں۔^(۱)
شریک کو ملازم رکھنا:

کاروبار میں شریک شخص کو ملازم رکھنا جائز ہے۔^(۲)

مشترکہ زمین میں ایک شریک کا درخت لگانا:

مشترکہ زمین میں ایک شریک نے درخت لگا دیے تو درختوں کا مالک صرف لگانے والا ہے، باقی شریک مالک نہیں، البتہ شریک کو یہ حق حاصل ہے کہ زمین کو تقسیم کر کے درخت لگانے والے سے مطالبہ کریں کہ ہمارے حصے کی زمین سے درخت اکھاڑ دے، نیز درخت لگانے سے آرز زمین کو کوئی نقصان پہنچتا ہو تو شریک اس زمین کے نقصان کی تعافی بھی اس سے لے سکتے ہیں۔^(۳)



۱- إمداد الأحكام: ۳/ ۱۵۰، أحسن الفتاویٰ: ۱۹۲/۶

۲- أحسن الفتاویٰ: ۲۲۱/۷

۳- إمداد الأحكام: ۳/ ۲۸۹، أحسن الفتاویٰ: ۲۹۹/۶

(۲) شركة العقد :

یہ شرکت کی دوسری قسم ہے، اس سے مراد ہے وہ شرکت ہے جو باہمی معاہدے کے عمل میں آئے۔ اختصار کی خاطر ہم اس کا ترجمہ Joint Commercial Enterprise (مشتراکہ کاروباری ادارہ) کر سکتے ہیں۔

شرکتہ العقد کی آگے پھر تین قسمیں ہیں

۱- شركة الاموال :

جس میں شرکاہ مشترکہ کاروبار میں اپنا اپنا کچھ سرمایہ لگاتے ہیں۔

۲- شركة الاعمال :

جس میں شرکاہ مشترکہ طور پر کاموں کو چند خدمات مہیا کرنے کی ذمہ داری قبول کرتے ہیں اور ان سے وصول ہونے والی فیس (اجرت) آپس میں پہلے سے طے شدہ تناسب سے تقسیم ہو جاتی ہے۔ مثلاً دو آدمی اس بات پر اتفاق کر لیتے ہیں کہ وہ اپنے گاہکوں کو خدائی کی خدمات فراہم کریں گے اور یہ شرط بھی طے کر لیتے ہیں کہ اس طرح حاصل ہونے والی اجرتیں ایک مشترکہ کھاتے میں جمع ہوتی رہیں گی اور دونوں کے درمیان تقسیم کی جائیں گی، قطع نظر اس سے کہ دونوں شرکاہ کا کیا ہوا کام حقیقتاً کتنا ہے؟ یہ شرکتہ الاعمال کہلائے گی، اسے شرکتہ التعلیل، شرکتہ التعلیل اور شرکتہ الابدان بھی کہہ دیا جاتا ہے۔

(۳) شركة الوجوه :

شرکت کی تیسری قسم شرکتہ الوجوه ہے۔ اس شرکت میں شرکاہ کسی قسم کی بھی سرمایہ کاری نہیں کرتے، وہ بس اتنا ہی کرتے ہیں کہ اشیا۔ تجارت ادھار قیمت پر خرید کر نقد قیمت پر بیچ دیتے ہیں۔ جو فائدہ حاصل ہوتا ہے وہ پہلے سے طے شدہ تناسب سے تقسیم کر لیا جاتا ہے۔

شراکت کی ان تینوں صورتوں کو اسلامی فقہ کی اصطلاح میں ”شرکۃ“ کہا جاتا ہے جبکہ ”مشرکۃ“ کی اصطلاح فقہ کی کتابوں میں نہیں ملتی۔ یہ اصطلاح ان حضرات نے آج کل متعارف کرائی ہے جنہوں نے اسلامی طریقہ بائے تمویل پر لکھا ہے اور یہ اصطلاح عموماً ”شرکۃ“ کی اس خاص قسم تک محدود ہوتی ہے جسے شرکۃ الاموال کہا جاتا ہے۔ جہاں دو یا زیادہ افراد کسی مشترکہ کاروباری مہم میں اپنا اپنا سرمایہ لگاتے ہیں۔ تاہم بعض اوقات یہ اصطلاح (مشرکۃ) شرکۃ الاعمال کو بھی شامل ہوتی ہے جبکہ شرائط، خدمات (Services) کے کاروبار میں وجود میں آئے۔

مذکورہ گفتگو سے یہ بات واضح ہوئی ”شرک“ کی اصطلاح ”مشارکہ“ کے اس مفہوم سے وسیع معنی رکھتی ہے جس کے یہ یہ غلط (مشارکہ) آج کل استعمال ہو رہا ہے۔ مشارکہ کا مفہوم شرکہ الاموال تک ہی محدود ہے، جبکہ شرکہ کا غلط فہم تک ملکیت اور شراکت داری کی ساری صورتوں کو شامل ہے۔

چونکہ مشارکہ ہمارے موضوع بحث سے زیادہ متعلق ہے اور مشارکہ تقریباً شرکہ الاموال ہی کا مترادف ہے اس لیے اب ہم اپنی گفتگو اسی پر مرکوز کرتے ہوئے شرکت کی اس قسم کے رواجی تصور کی تشریح کریں گے۔

مشارکہ کے بنیادی قواعد

۱ مشارکہ یا شرکہ الاموال ایک ایسا تعلق ہے جو مختلف فریقوں کے باہمی معاہدے سے قائم ہوتا ہے، اس سے یہ بات بتانے کی ضرورت نہیں کہ کسی عقد کے صحیح ہونے کے لیے جو لازم ہوتے ہیں ان کا یہاں پایا جانا بھی ضروری ہے۔ مثال کے طور پر دونوں پارٹیوں میں عقد کرنے کی ہمت بھی ہو (ان میں سے کوئی بمثل و غیہ نہ ہو) یہ عقد کسی دباؤ، دھوکہ دہی اور غلط بیانی کے بغیر فریقین کی آزادانہ مرضی سے مکمل ہونا چاہیے، وغیرہ وغیرہ۔ البتہ کچھ ایسے لوازم بھی ہیں جو ”مشارکہ“ کے معاہدے کے ساتھ ہی خاص ہیں، ان پر یہاں مختصر روشنی ڈالی جاتی ہے۔

منافع کی تقسیم:

۲ شرکا میں تقسیم ہونے والے منافع کی شرح معاہدے کے مفاد العمل ہونے کے وقت طے ہو جانی چاہیے، اگر اس طرح شرح منافع طے نہ کی گئی تو عقد شرعاً درست نہیں ہوگا۔

۳ ہر شریک کے نفع کی شرح کا روبرو میں حقیقتاً ہونے والے نفع کی نسبت سے طے ہونی چاہیے، اس کی طرف سے کی جانے والی سرمایہ کاری کی نسبت سے نہیں۔ یہ جائز نہیں ہے کہ کسی شریک کے لیے کوئی بھی ہندی مقدار متحرک رہی جائے یا نفع کی ایک شرح طے کر لی جائے جو اس کی طرف سے لگائے گئے سرمایے سے منسوب ہو (یعنی کسی شریک کے بارے میں یہ طے کرنے کی بجائے کہ حقیقی منافع کا اتنا فیصد لگے، یہ طے کر لینا کہ وہ اپنی لگائی ہوئی رقم کا اتنا فیصد لگے، جائز نہیں ہے)

ہذا ”اللف اور“ ب ”ایک شراکت کرتے ہیں اور یہ طے کر لیا جاتا ہے کہ ”الف“ ما باندہ دس ہزار روپیہ نفع میں سے اپنے

حصہ کے طور پر لے گا اور باقی ماندہ سہ راغ "ب" کا ہوگا تو یہ شرکت شرعاً صحیح نہیں ہوگی، اسی طرح اگر اس بات پر اتفاق کر لیا جاتا ہے کہ "الف" اپنی سرمایہ کاری کا چندہ فیصد بطور منفع وصول کرے گا تو بھی یہ مستحق نہیں ہوگا۔ نفع تقسیم کرنے کی صحیح بنیاد یہ ہے کہ کاروبار کو حاصل ہونے والے حقیقی نفع کا فیصد ملے کیا جائے۔

اگر کسی شرکت کے لیے کوئی نئی بندھی رقم یا اس کی سرمایہ کاری کا متعین فیصدی حصہ ملے کیا جاتا ہے تو معاہدے میں اس بات کی بھی اچھی طرح تصریح ہونی چاہیے کہ یہ مدت کے اختتام پر ہونے والے آخری حساب کتاب کے تابع ہوگا، اس طرح سے اس کا مطلب یہ ہوگا کہ کوئی بھی حصہ دار اپنی جتنی رقم نکلوئے گا اس کے ساتھ جزوی اور ضمنی ادائیگی Payment on Account والے معاملہ کیا جائے گا اور اسے اس حقیقی نفع میں ایڈجسٹ کر لیا جائے گا جس کا وہ مدت کے اختتام پر مستحق ہوگا، اگر کاروبار میں کوئی نفع ہوا ہی نہیں یا وقوع اور اندازے سے کم ہوا ہے تو اس شریک نے جو رقم نکلوائی ہے وہ واپس کرنا ہوگی۔

نفع کی شرح:

۲ کیا یہ ضروری ہے کہ ہر شریک کے لیے ملے کیا جانے والے نفع کا تناسب اس کی طرف سے لگائے گئے سرمایہ کے تناسب کے مطابق ہو؟ اس سوال کے بارے میں مسلم فقہاء کے مختلف نقطہ ہائے نظر ہیں۔

امام مالک اور امام شافعی کے مذہب کے مطابق "مشاركہ" صحیح ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ ہر شریک اپنی سرمایہ کاری کے تناسب کے بالکل مطابق ہی نفع حاصل کرے، لہذا اگر "الف" کی طرف سے لگایا گیا سرمایہ کل سرمایہ کا چالیس فیصد ہے تو وہ کل نفع کا بھی چالیس فیصد ہی لے گا، ہاں ایسا معاہدہ جس کی رو سے وہ چالیس فیصد سے کم یا اس سے زیادہ نفع کا مستحق بنتا ہے مشارکہ کو شرعاً غیر صحیح بنا دے گا۔

اس کے برعکس امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ نفع کا تناسب سرمایہ کاری کے تناسب سے مختلف ہو سکتا ہے، اگر یہ بات حصہ داروں کے درمیان آزاد مرضی سے طے پا جائے لہذا یہ جائز ہے کہ جس کی سرمایہ کاری چالیس فیصد ہے وہ ساٹھ یا ستر فیصد نفع لے لے جبکہ ساٹھ فیصد سرمایہ کاری والا نفع کا تیس یا چالیس فیصد لے۔

تیسرا نقطہ نظر وہ ہے جو امام ابوحنیفہ کی طرف سے پیش کیا گیا ہے جسے پہلے ذکر کردہ دو نقطہ ہائے نظر کے درمیان ایک متوسط راہ قرار دی جا سکتا ہے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ عام حالات میں تو نفع کا تناسب سرمایہ کاری کے تناسب سے مختلف ہو سکتا ہے لیکن اگر کوئی شریک معاہدے میں یہ صریح شرط لگا دیتا ہے کہ وہ "مشاركہ" کے لیے کوئی کام نہیں کرے گا اور مشارکہ

کی پوری مدت کے دوران وہ غیر مل حصہ دار (Sleeping Partner) رہے گا تو نفع میں اس کے حصے کا تناسب اس کی سرمایہ کاری کے تناسب سے زیادہ نہیں ہو سکتا۔

نقصان میں شرکت:

لیکن نقصان کی صورت میں تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ ہر شریک اپنی سرمایہ کاری کی نسبت ہی سے نقصان برداشت کرے گا، لہذا اگر ایک حصہ دار نے چالیس فیصد سرمایہ لگایا ہے تو اسے لازماً خسرے کا بھی چالیس فیصد ہی برداشت کرنا ہوگا، اس سے کم یا زیادہ نہیں، اس کے خلاف معاہدے میں جو شرط بھی لگائی جائے گی اس سے معاہدہ غیر صحیح ہو جائے گا۔ اس اصول پر (کہ نقصان سرمایہ کاری کی نسبت سے برداشت کرنا ہوگا) فقہاء کا اجماع ہے۔

لہذا امام شافعی رحمہ اللہ و امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ہر شریک کا نفع یا نقصان دونوں میں حصہ اس کی سرمایہ کاری کے تناسب کے مطابق ہونا ضروری ہے لیکن امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک نفع کی نسبت و شرکاء کے درمیان بے شدہ معاہدے کے مطابق سرمایہ کاری کے تناسب سے مختلف ہو سکتی ہے لیکن نقصان حصہ داروں میں سے ہر ایک کی سرمایہ کاری کے تناسب سے تقسیم ہونا چاہیے۔ یہ اصول ایک مشہور فقہی مقولہ (Maxim) میں اس طرح بیان کیا گیا ہے۔

”الربح علی ما اصطلاحا علیہ والوضیعة علی قدر الحال۔“

”نفع فریقین میں طے پانے والا نسبت پر مبنی ہوگا اور خسارہ رأس المال کے مطابق۔“

سرمایہ کی نوعیت

اکثر فقہاء اس بات کے قائل ہیں کہ ہر حصہ دار کی طرف سے لگایا جانے والا سرمایہ سیال (Liquid) شکل میں ہونا چاہیے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ مشترکہ معاہدہ زر (Money) میں ہونا چاہیے، تاہم اس مسئلے میں فقہاء کے مختلف مکتبہ ہائے نظر موجود ہیں۔

۱۔ امام مالک کے نزدیک سرمایہ کا نقد شکل میں ہونا مشارکہ کے صحیح ہونے کے لیے شرط نہیں ہے۔ اس سے یہ جائز ہے کہ کوئی شریک مشارکہ میں اپنا حصہ اشیاء کی شکل میں ڈالے، لیکن اس صورت میں شریک کے حصے کا تعین تاریخ معاہدہ کے ریکٹ ریٹ کے مطابق قیمت لگا کر کیا جائے گا۔ بعض حنبلی فقہاء نے بھی اسی نقطہ نظر کو اختیار کیا ہے۔

۲۔ امام ابوحنیفہ اور امام احمد کے نزدیک غیر نقد اشیاء کی شکل میں کوئی حصہ قابل قبول نہیں ہے، ان کا یہ مذہب دو

دلیلوں پر مبنی ہے۔

ان کی پہلی دلیل یہ ہے کہ ہر شریک کی شیاؤں دوسرے کی اشیاء سے ہمیشہ متساوی اور ملگ ہوتی ہیں۔ مثلاً کے طور پر ”الف“ نے ایک موٹر کار کا روبر میں شریک کی ہے اور ”ب“ بھی ایک اور موٹر کار کا روبر میں شریک کرنے کے لیے آتا ہے، ان میں سے ہر ایک کی کار اس کی انفرادی اور ذاتی ملکیت ہے، اب اگر ”الف“ کی کار (کاروبار میں شامل ہونے کے بعد) بیچ دی جاتی ہے تو بیچ کے تمام حقوق ”الف“ ہی کی طرف لوٹیں گے۔ ”ب“ کو اس کی قیمت میں سے کسی حصے کے مطالبہ کا حق نہیں ہے، لہذا چونکہ ہر شریک کی ملکیت دوسرے سے الگ ہے اس لیے کوئی شرکت وجود میں نہیں آئے گی، اس کے برعکس ہر ایک کی طرف سے لگایا گیا سرمایہ نقد کی شکل میں ہے تو ہر حصہ دار کا حصہ دوسرے سے الگ نہیں ہوگا، اس لیے کہ زر کی اکائیوں قبل تعیین نہیں ہوتیں، اس لیے نقد کے بارے میں یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ ایک مشترکہ حوض (Common Pool) تشکیل دے جس سے شرکت وجود میں آسکے۔

یہ حضرات دوسری دلیل دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مشارکہ کے معاہدہ میں بعض ایسے حالات بھی پیدا ہو جاتے ہیں جبکہ لگا ہوا سرمایہ تمام حصہ داروں میں دوبارہ تقسیم کرنا پڑ جاتا ہے، اگر لگایا ہوا سرمایہ غیر نقد اشیاء کی شکل میں ہوگا تو دوبارہ تقسیم ممکن نہ ہوگی اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ ان اشیاء کو اس وقت بیچا جا چکا ہو۔ اب اگر سرمایہ ان اشیاء کی قیمت کی بنیاد پر واپس کیا جاتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ (بعض اشیاء کی قیمتیں) بڑھ چکی ہوں، تو یہ امکان موجود ہے کہ ایک شریک کاروبار کا پورا نفع لے جائے اور دوسرے شریک کے لیے کچھ بھی نہ بچے، اس لیے کہ قیمت انہی اشیاء کی بڑھی ہے جو اس نے شریک کی تھیں، اس کے برعکس اگر ان اشیاء کی قیمتیں گر جاتی ہیں تو یہ امکان موجود ہے کہ ایک شریک اپنی سرمایہ کاری واپس لینے کے علاوہ دوسرے شریک کی اصل قیمت کا کچھ حاصل کر لے۔^(۱)

۱۔ مثلاً زید وربرا کی کار کی قیمت ایک لاکھ روپے تھی، بیچ پچاس ہزار ہوا، اب کل مال ڈھائی لاکھ روپے ہے، اسے دونوں میں تقسیم کرنے کے لیے ان کے اس مال کو بنیاد بنایا جائے گا، جو ان اشیاء کی موجودہ قیمت ہی ہو سکتا ہے، اس مال کو تقسیم کرنے کے بعد جو بیچنے والا دو گاہوں کو دیا جائے گا، اب مثلاً زید کی کار کی قیمت پچاس ہزار ہو گئی تو اس کار اس مال مال بڑھا لاکھ اور دوسرے کا ایک لاکھ ہو گیا، گویا کہ سرمایہ میں ایک اور بڑھائی نسبت ہے، ہذا کل مال کی سب سے تقسیم ہوگا۔ زید بڑھائی لاکھ لے گا اور بربرا ایک لاکھ، اس کے بیچنے میں سے کچھ نہیں بیچے گا، اگر اس صورت میں زید کی کار کی قیمت مثلاً پچاس ہزار گر جائے تو کل ڈھائی لاکھ میں سے زید کا اس مال پچاس ہزار اور بربرا ایک لاکھ ہے اور نفع ایک لاکھ ہے، دونوں کے اس مال کا تناسب دو اور ایک کا ہے، لہذا کل رقم اسی تناسب سے تقسیم ہوگی، اس کے تیس حصے کر کے زید کو ایک تہائی یعنی 83,333 روپے اور بربرا کو 1,66,666 روپے دیں گے، اس صورت میں کمزید کے اصل مال سے 16,667 روپے لے گئے، پس معصوم ہو کہ اشیاء کو اس مال میں شرکت کرنے سے بعض صورتوں میں ظلم لازم آنے کا امکان ہے۔

۳۔ مامشافعی رحمہ اللہ نے مذکورہ بالا دونوں آراء کے درمیان میں ایک متوسط نقطہ نظر اختیار کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اشیاء دو قسم کی ہوتی ہیں۔

۱۔ ذوات الامثال یعنی وہ اشیاء جو انراضائع ہو جائیں تو ان کا تاون ایسی چیز کے ساتھ دیا جاسکے جو معیہ اور مقدار میں ہلاک ہونے والی جیسی ہے، جیسے گندم، چال وغیرہ۔ اگر سو کلو گندم ضائع ہو جائے تو آسانی سے اسی معیار کی سو کل گندم دی جاسکتی ہے۔

۲۔ ذوات الثقیۃ یعنی وہ اشیاء جن کے ضائع ہونے کی صورت میں اسی جیسی شیا کے ساتھ تاون دانہ کی جاسکے، جیسے حیوانات، مثال کے طور پر بکریوں کا ہر فرد اپنی الگ خصوصیات رکھتا ہے جو دوسرے میں نہیں پائی جاتیں، اس لیے اگر کوئی شخص کسی کی بکریاں ہلاک کر دیتا ہے تو کسی جیسی بکریاں دے کرتا وان ادا نہیں کیا جاسکتا بلکہ اس کی جہدان بکریوں کی قیمت ادا کرنا ہوگی۔

اب امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ پہلی قسم کی اشیاء (یعنی ذوات الامثال) کو مٹا کرے میں کسی حصہ کے طور پر شامل کیا جاسکتا ہے جبکہ دوسری قسم کی اشیاء (یعنی ذوات الثقیۃ) شیعہ پمپل کا حصہ نہیں بن سکتیں۔

ذوات الامثال اور ذوات الثقیۃ میں اس فرق کے ذریعے امام شافعی رحمہ اللہ نے غیر نقد اشیاء کے ذریعے شریعت پر دوسرے اعتراض کا حل پیش کر دیا ہے جو امام احمد کی طرف سے اٹھایا گیا تھا، اس لیے کہ ذوات الامثال کی صورت میں سرمایہ کی دوبارہ تقسیم اس طرح کی جاسکتی ہے کہ ہر شریک کو اسی طرح کی اشیاء کو دی جائیں جو اس نے کاروبار میں لگائی تھیں۔ تاہم پہلے اعتراض کا ابھی تک امام شافعی رحمہ اللہ کی طرف سے کوئی جواب نہیں دیا گیا۔

اس اشکال کو حل کرنے کے لیے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ اشیاء جو ذوات الامثال میں داخل ہیں وہ مشترکہ سرمایہ کا حصہ اس صورت میں بن سکتی ہیں جبکہ ہر حصہ دار کی طرف سے لگائی گئی اشیاء کو آپس میں اس طرح مبادلہ جائے کہ ہر شریک کی اشیاء دوسرے سے ممتاز نہ ہو سکیں۔

حاصل یہ کہ اگر کوئی شریک کسی مشارکہ میں غیر نقد اشیاء کو شامل کر کے حصہ لینا چاہتا ہے تو امام مالک رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق وہ بغیر کسی رکاوٹ کے ایسا کر سکتا ہے اور مشارکہ میں اس کے حصہ کی تعیین مشارکہ وجود میں آنے کی تاریخ کو ان اشیاء کی مردوبہ بازی قیمت کی بنیاد پر کی جائے گی۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ایسا صرف اس صورت میں کیا جاسکتا ہے

جبکہ وہ غیر نقد چیز ذوات الامثال میں سے ہو۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق اگر وہ چیز ذوات الامثال میں سے ہے تو ایسا صرف اس صورت میں کیا جاسکتا ہے جبکہ تمام شرکاء کی اشیاء آپس میں خط مدط کر لی جائیں اور اگر وہ غیر نقد اشیاء ذوات القیمہ میں سے ہوں تو وہ شراکت میں شامل سرمایہ کا حصہ نہیں بن سکتیں۔

بظاہر امام مالک رحمہ اللہ کا غنیمہ کا غنیمہ نظر زیادہ سہل اور معقول معلوم ہوتا ہے اور یہ جدید کاروبار کی ضرورتوں کو پورا کرتا ہے اس لیے اس پر عمل کیا جاسکتا ہے۔

مذکورہ بالا بحث سے ہم یہ نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ مشرک میں لگایا جانے والا سرمایہ نقد شکل میں بھی ہو سکتا ہے اور غیر نقد اشیاء کی شکل میں بھی، دوسری صورت میں اس امال میں اس شریک کے حصہ کا تعین غیر نقد اشیاء کی بازاری قیمت کے ذریعے کیا جائے گا۔



کتاب الوقف

(وقف کے احکام)

مسئلہ: اپنی کوئی جائیداد جیسے مکان، باغ، گاؤں وغیرہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں فقیروں، مسکینوں، غریبوں کے لیے وقف کر دی کہ اس گاؤں کی ساری آمدنی فقیروں محتاجوں پر خرچ کر دی جائے یا باغ کا سارا پھل غریبوں کو دیدیا جائے یا اس مکان میں مسکین لوگ رہا کریں تو اس کا بڑا ثواب ہے۔ نیک کام مرنے کے بعد ختم ہو جاتے ہیں، لیکن یہ یہ نیک کام ہے کہ جب تک وہ جائیداد باقی رہے اور مستحقین کو سہولت اور فائدہ ملتا رہے گا، مسلسل قیامت تک اس کا ثواب ملتا رہے گا۔

مسئلہ: اگر اپنی کوئی چیز وقف کرنا ہو تو کسی اچھے دیانت دار آدمی کو متوں بنا کر اس کے سپرد کر دے کہ وہ اس کی دیکھ بھال کرے تاکہ جس کام کے لیے وقف کیا ہے اسی میں خرچ ہوا کرے، کہیں بے جا خرچ نہ ہونے پائے۔

مسئلہ: جس چیز کو وقف کر دیا ہو چیز اس کی نہیں رہی، اللہ تعالیٰ کی ہو گئی، بے اسے کسی کو بیچنا درست نہیں۔ اب اس میں کوئی شخص نہ دخل نہیں دے سکتا، جس کام کے لیے وقف ہے وہی کام اس سے لیا جائے گا اور کچھ نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ: مسجد کی کوئی چیز جیسے اینٹ، گارا، چونا، کھڑی، پتھر وغیرہ اپنے استعمال میں لانا درست نہیں، چاہے کتنی ہی نہ کارہ ہو گئی ہو، بلکہ اس کو بیچ کر مسجد ہی میں لگا دینا چاہیے۔^(۱)

مسئلہ: وقف میں یہ شرط لگانا بھی درست ہے کہ جب تک میں زندہ ہوں اس وقف کی آمدنی کا کل یا بعض حصہ اپنے خرچ میں لیا کروں گا، پھر میرے بعد فلاں کار خیر میں خرچ ہوا کرے، اگر یوں کہہ دیا تو اتنی آمدنی لینا اس کے لیے جائز اور حلال ہے اور یہ بڑا آسان طریقہ ہے کہ اس میں اپنے آپ کو بھی کسی طرح کی تکلیف و تنگی ہونے کا اندیشہ نہیں اور جائیداد بھی وقف ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر یہ شرط رکھے کہ پہلے اس کی آمدنی میں سے میری اولاد کو تین دس دیا جائے یا کرے، پھر جو بچے وہ اس نیک کام میں خرچ ہو جائے، یہ بھی درست ہے اور اولاد کو اتنا دیا جائے گا جتنا اس نے مقرر کیا۔

اضافہ

مسجد کب شرعی مسجد ہو جاتی ہے؟

حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مسجد کا وقف صحیح ہونے کے لیے صرف اتنا کہہ دینا کافی ہے۔ "جعلہ مسجداً" یعنی میں نے اس کو مسجد بنا دیا۔ فتویٰ اسی قول پر ہے۔^(۱)

مسجد یا مدرسہ سے قرآن منتقل کرنا:

اگر واقف نے خاص مسجد یا خاص مدرسہ کے لیے قرآن یا کتاب کو وقف کیا ہے تو دوسری جگہ منتقل کرنا جائز نہیں۔^(۲)
قبرستان کے درختوں کا پھل:

اگر وقف نے صرف زمین وقف کی ہو، درخت وقف نہ کیے ہوں تو وہ درخت اسی کی ملک ہیں، اس کی جازت کے بغیر ان کی کوئی چیز استعمال کرنا جائز نہیں، مگر اس کو مجبور کیا جائے گا کہ ان درختوں کو اکھاڑ کر قبرستان کی زمین فریغ کر دے۔

اگر واقف نے زمین کے ساتھ درخت بھی وقف کیے ہیں تو جو وقف کا مصرف ہے وہی ان درختوں و ان کے پھلوں کا بھی ہے۔^(۳)

قبرستان کے درخت کاٹنا:

جن درختوں کے متعلق لوگوں کا شرکیہ عقیدہ ہو کہ یہ فلاں بزرگ یا فلاں پیر صاحب کے درخت ہیں، جو انہیں ہاتھ لگائے گا اس پر آفت آجائے گی، ان کا کاٹنا عقیدہ شرکیہ کے خاتمے کے لیے ضروری ہے، مگر نہیں فروخت کر کے ان کی قیمت سی قبرستان پر خرچ کی جائے، اگر اس قبرستان میں کوئی مصرف نہ ہو تو دوسرے کسی قریب تر قبرستان پر لگائی جائے۔
یہ حکم اس وقت ہے کہ درخت خود رو ہوں، اگر کسی شخص نے لگائے ہوں تو وہ اسی کی ملک ہوں گے۔^(۴)

۱۔ رد المحتار ۶/۵۷۷ بیروت، أحسن الفتاویٰ: ۱۹۳۶

۲۔ أحسن الفتاویٰ: ۶/۷۰۷

۳۔ أحسن الفتاویٰ: ۶/۴۱۸

۴۔ أحسن الفتاویٰ: ۶/۴۱۸

مسجد کے لیے وصیت کی رقم مدرسہ پر خرچ کرنا:

اگر کسی نے وصیت کی کہ مثلاً میرا مکان میرے مرنے کے بعد مسجد میں دے دینا تو وصیت کے مطابق مسجد ہی کو دینا ضروری ہے، مدرسہ میں دینا جائز نہیں۔^(۱)

وارثوں کے ضرورت مند ہوتے ہوئے وقف کرنا:

اگر کسی کے ورثہ محتاج ہوں اور وہ انہیں محروم کر کے اپنی جائیداد وغیرہ وقف کر دے تو وقف کرنے والا گناہ گار ہوگا، بہت وقف بہر حال نافذ ہے۔^(۲)

وقف کی زمین بدلنا:

وقف زمین کو فروخت کرنا جائز نہیں، اگرچہ اس غرض سے ہو کہ اس کے بدلہ اس سے عمدہ اور زیادہ جائیداد وقف کر دی جائے۔^(۳)

مسجد کے نیچے دکانیں بنانا:

زمین کے جتنے حصے کو ایک بار شرعی مسجد بنا دیا گیا ہو اس کے اندر اور اوپر نیچے دکانیں وغیرہ بنانا جائز نہیں، البتہ اگر مسجد شرعی قرار دینے سے پہلے مسجد کے نیچے دکانیں یا مسجد کے لیے کوئی اور چیز بنانا طے کر لیا گیا ہو اور اس کی عام اطلاع بھی کر دی گئی ہو یا تحریر لکھ لی گئی ہو تو جائز ہے بشرطیکہ یہ دکانیں مسجد کے مصارف کے لیے وقف ہوں۔^(۴)

ایک مسجد کا سامان دوسری میں منتقل کرنا:

مسجد کا سامان دو قسم کا ہوتا ہے:

۱۔ ایک وہ سامان جس کا تحقق مسجد کی تعمیر کے ساتھ ہو، جیسے اینٹیں، گارڈر، دروازے وغیرہ اسے ”انقاض المسجد“ کہا جاتا ہے۔ ایسے سامان کا حکم یہ ہے کہ اگر مسجد آباد ہے اور اس میں نماز پڑھی جاتی ہے تو اس مسجد کا سامان دوسری مسجد کی طرف منتقل کرنا جائز نہیں، ان کو بیچ کر ان کی قیمت اس مسجد میں صرف کی جائے، البتہ اگر مسجد غیر آباد ہو جائے کہ کوئی بھی اس

۱- أحسن الفتاویٰ: ۶/۴۲۱

۲- ار أحسن الفتاویٰ: ۶/۴۲۲

۳- عمیر الفتاویٰ: ۵۹۳، أحسن الفتاویٰ: ۶/۴۲۰

۴- إمداد نسوی: ۲، ۶۸۱، إمداد معقبات: ۶۷۴، إمداد الأحکام: ۳۰/۲۳۲، أحسن الفتاویٰ: ۶/۴۴۴

میں نماز نہیں پڑھتا۔ مثلاً: مسجد کے گرد و نواح کے لوگ وہ علاقہ چھوڑ کر کسی دوسری جگہ جا بسے ہوں جس کی وجہ سے مسجد بالکل ویران ہوگئی ہو تو ایسی حالت میں اس مسجد کی اینٹیں، گارڈ راور دروازے وغیرہ جمانہ المسلمین کے متفقہ فیصلہ سے دوسری مسجد کی طرف منتقل کیے جاسکتے ہیں۔

۲۔ مسجد کا دوسری قسم کا سامان وہ ہے جس کا مسجد کی تعمیر میں کوئی دخل نہیں، جیسے: چٹائی اور فرش وغیرہ اسے ”سات مسجد“ کہا جاتا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اس مسجد میں ضرورت نہیں تو اسے دوسری مسجد کو دینا جائز ہے، بشرطیکہ واقف بھی اجازت دے، اس لیے کہ ایسی صورت میں اس قسم کا سامان واقف کی ملکیت میں واپس آ جاتا ہے، لہذا واقف کی اجازت ضروری ہے۔^(۱)

مسجد میں آتے جاتے سلام کرنا:

مسجد میں آنے والے لوگ عموماً ذکر و تسبیح یا نماز میں مشغول ہوتے ہیں، اس لیے ان کو سلام کہنا جائز نہیں اور ایسے سلام کا جواب بھی واجب نہیں۔^(۲)

ابنہ اگر مسجد میں کوئی موجود نہ ہو تو ان الفاظ سے سلام کہنا مستحب ہے

”السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین۔“^(۳)

مسجد میں مانگنا:

جس شخص کے پاس ایک وقت کا کھانا ہو یا کمانے پر قدرت ہو اس کے لیے سوال کرنا اور اسے دینا حرام ہے، مسجد میں سوال کرنا یہ سب کو دینا دہرا گناہ ہے، ہند مسجد میں سوال کرنے والے کو روکنا فرض ہے، باز نہ دے تو مسجد سے نکال دیا جائے، مگر یہ حکم مسجد کے منتظمین یا ان لوگوں کے لیے ہے جو اس پر قادر ہوں، یہ بھی ضروری ہے کہ تمام نمازیوں کے سامنے یہ مسئلہ کھول کر بیان کیا جائے۔^(۴)

۱۔ احسن فتاویٰ: ۶/۴۲۶-۴۲۷

۲۔ احسن فتاویٰ: ۶/۴۵۴

۳۔ إمداد الفتاویٰ: ۶/۷۲۹

۴۔ إمداد الفتاویٰ: ۲/۷۱۰، احسن الفتاویٰ: ۶/۴۶۰

مسجد میں کھانا پینا اور سونا:

مسجد میں کھانا، پینا اور سونا مکروہ ہے، البتہ مسافر اور معسکف کے لیے مسجد میں کھانے، پینے اور سونے کی گنجائش ہے واضح ہو کہ مسجد بن، ذکر و عبادت کے لیے ہے، اس طرح کے کاموں کے لیے نہیں، اس لیے عاصحات میں تو وہی حکم ہے جو اوپر مذکور ہے البتہ ہر مجبوری کسی کو مسجد میں سونا پڑتا ہے تو مندرجہ ذیل شرائط کے ساتھ اس کی گنجائش ہوگی

- (۱) مسجد کے علاوہ کوئی عارضی یا مستقل قیامگاہ موجود نہ ہو، اور نہ مسجد کا متولی یا مدرسہ کا منتظم اس کا انتظام کر سکتے ہوں۔
- (۲) مسجد کے آداب کا پورا غور رکھیں۔ شور و غوغا، ہنسی مذاق اور "ایغنی گفتگو" سے پرہیز کریں، صفائی کا پورا اہتمام رکھیں اور اعتکاف کی میت کر لیں۔

(۳) نمازیوں کو ان سے کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچے، اذان ہوتے ہی اٹھ جائیں اور بعد میں بھی نمازیوں کے سناٹوں و نوافل یا ذکر و تلاوت وغیرہ میں مشغول رہنے تک ان کی عبادت میں خلل نہ ڈالیں۔

- (۴) اگر طلبہ ہوں تو ضروری ہے کہ بارش یا مازم آداب مسجد سے واقف اور باشعور ہوں، تم سن ب شعوہ بچوں کو مسجد میں سلاتا جائز نہیں^(۱)۔
- مسجد کی جگہ کی تبدیلی:

جو جگہ مسجد بن گئی اب قیامت تک وہ مسجد ہی رہے گی، اس جگہ کو کسی دوسرے کام میں گانا ہرگز جائز نہیں، بدلتا اگر کوئی مسجد بالکل ویران ہو جائے اور اس کے آس پاس کوئی آبادی نہ رہے اور اس کا سامان چوری ہو جائے کا خطرہ ہو تو اس سامان کو کسی آباد مسجد میں لگا دینا جائز ہے، لیکن اس حالت میں بھی اس مسجد کی زمین کو کسی دوسرے کام زراعت وغیرہ کے لیے استعمال کرنا جائز نہیں، بدوہ جگہ بدستور مسجد ہی رہے گی اور دوسری مسجد کی طرح اس کا احترام بھی لازم ہے^(۲)۔

مسجد کی رقم مدرسہ یا غریبوں پر خرچ کرنا:

مسجد کی آمدنی مسجد میں ضرورت نہ ہونے کے باوجود مسجد کے علاوہ کسی اور مصرف میں خرچ کرنا جائز نہیں، البتہ اگر کسی مسجد کی آمدنی کی ضرورت سے زیادہ ہے اور اس کو جمع رکھنے میں ضائع ہونے کا اتنا ہے تو اس زائد آمدنی کو قریبی مسجد پر خرچ کرنا

۱- رد المحتار ۱۰/۶۶۱، إمداد الفتوی: ۷۱۱/۲، أحسن الفتاوی: ۶۷۶

۲ إمداد الفتوی: ۷۰۷/۲، إمداد المفتین: ۷۶۷

جائز ہے، اگر اس میں بھی ضرورت نہ ہو تو اس کے بعد جو مسجد قریب تر ہو پہلے اس پر خرچ کیا جائے، پھر سی ترتیب سے دوسری مسجد پر خرچ کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ وقف یعنی چندہ دینے والوں کی طرف سے اس کی جازت ہو اور اگر وقف معوم نہ ہو تو بڑا اجازت بھی اس کے حصہ کا چندہ دوسری مسجد پر خرچ کرنا جائز ہے^(۱)

پرانے قبرستان پر مسجد بنانا:

اگر وقف قبرستان میں لوگوں نے مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دیا ہو اور سابقہ قبروں کے نشانات مٹ گئے ہوں تو وہاں مسجد بنانا جائز ہے، سی طرح اگر قبرستان کسی کی ملکیت ہو اور اس میں قبریں مٹ چکی ہوں تو مالک کی جازت سے وہاں مسجد بنانا جائز ہے^(۲)



۱- إمداد المقتبین: ۶۴۱، إمداد الفتاوی: ۵۹۲/۲

۲ إمداد المصیین: ۷۸۲، أحسن الفتاوی: ۴۰۹/۶

کتاب البیوع

(خرید و فروخت کے احکام)

رزقِ حلال کی جستجو:

☆ حدیث میں ہے ”حلال (مال) تلاش کرنا فرض ہے دیگر فرائض کے بعد۔“

مطلب یہ ہے کہ دیگر فرائض یعنی نماز، زکوٰۃ، روزہ وغیرہ ارکانِ اسلام کے بعد حلال روزی تلاش کرنا فرض ہے ورنہ فرض اس شخص کے ذمہ ہے جسے لازمی اخراجات کے لیے مال کی ضرورت ہو، چاہے اپنے لیے یا اپنے اہل و عیال کے لیے اور جس شخص کے پاس بقدر ضرورت مال موجود ہے، مثلاً وہ صاحب جائیداد ہے یا اور کسی طریقہ سے اس کو مال مل گیا تو اس کے ذمہ یہ فرض نہیں رہتا، اس لیے کہ مال حق تعالیٰ نے ضروریات پوری کرنے کے لیے پیدا کیا ہے تاکہ بندہ ضروری حاجتیں پوری کر کے اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول ہو، کیونکہ کھانے، پینے اور پہننے کے بغیر عبادت نہیں ہو سکتی، پس مال خود مقصود نہیں بلکہ مقصد حاصل کرنے کا ذریعہ ہے، ہذا جب بقدر ضرورت موجود ہو اس پر بڑھانا فرض نہیں، بلکہ یہ بات اچھی طرح سمجھ لی جائے کہ مال کی حرص بندہ تعالیٰ سے غافل کرنے والی اور مال کی کثرت گناہوں میں مبتلا کرنے والی ہے۔

اس بات کا ہمیشہ ہتھ مار رہے کہ حلال مال حاصل ہو، حرام کی طرف مسلمانوں کو بالکل توجہ نہیں دینی چاہیے، اس لیے کہ حرام مال بے برکت ہوتا ہے اور حرام کھانے والے دین و دنیا میں ذلت اور اللہ تعالیٰ کی پھینک ریش ہوتا رہتا ہے۔ بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ آج کل حلال مال کم ممکن نہیں اور حلال مال نہیں ملتا، یہ سراسر غلط اور شیطان کا دھوکہ ہے۔ اچھی طرح یاد رکھیے کہ شریعت پر عمل کرنے والے کی غیب سے مدد ہوتی ہے، جس کی نیت حلال کھانے اور حرام سے بچنے کی ہوتی ہے حق تعالیٰ اس کو یہی مال عطا فرماتے ہیں ورنہ بات مشہورہ سے ثابت ہے اور قرآن و حدیث میں توجہ یہ وعدہ دیا ہے۔ اس ناک زمانہ میں اللہ تعالیٰ کے جن بندوں نے حرام اور شبہ کے مال سے اپنے آپ کو روک لیا ہے ان کو حق تعالیٰ عمدہ حلال مال عطا فرماتے

ہیں اور وہ لوگ حرام خوروں سے زیادہ راحت و عزت سے رہتے ہیں۔ جو شخص اپنے ساتھ اور دوسروں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا یہ معاملہ دیکھتا ہے اور جب باقرآن وحدیث میں یہ مضمون پاتا ہے وہ ایسے جاہلوں کی باتوں کی کوئی پروا نہیں کر سکتا۔ لوگ مال کے بارے میں بہت کم احتیاط کرتے ہیں، ناجائز نوکریاں کرتے ہیں، مذاوت کرتے اور دھوکہ دیتے ہیں، دوسروں کی حق تلفی کرتے ہیں، یہ سب حرام ہے اور خوب یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں کسی چیز کی کمی نہیں، جتنا قدر میں لکھا ہے وہ ضرور مل کر رہے گا، پھر بدعتی کرنا اور دوزخ میں جانے کی تیاری کرنا کونسی عقل کی بات ہے۔ چونکہ حلال مال کی طرف لوگوں کی توجہ بہت کم ہے اس لیے بار بار تاکید سے یہ بات کہی جا رہی ہے۔ دنیا میں اصل مقصود انسان اور جنات کی پیدائش سے یہ ہے کہ انسان اور جنات اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں، لہذا اس بات کا ہر معاملہ میں خیال رکھو اور کھانا پینا اس لیے ہے کہ قوت پیدا ہو جس سے اللہ تعالیٰ کا نام لے سکے، یہ مطلب نہیں کہ شب و روز لذتوں میں مشغول رہے اور اللہ تعالیٰ کو بھول جائے اور اس کی نافرمانی کرے۔ بعض جاہلوں کا یہ خیال ہے کہ دنیا میں صرف کھانے پینے اور مزے اڑانے کے لیے آئے ہیں، یہ سخت بدعتی کی بات ہے۔ اللہ تعالیٰ جہالت جیسی بری بلا سے حفاظت فرمائے۔

☆ رسول اللہ ﷺ فرمے: ”جو شخص اپنے ہاتھوں کی کمائی سے کھاتا ہے اس سے بہتر کھانا کسی نے کبھی نہیں کھایا اور بیشک اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے ہاتھوں کی کمائی سے کھاتے تھے۔“ مطلب یہ ہے کہ اپنے ہاتھ کی کمائی بہت عمدہ چیز ہے مثلاً کوئی کام یا ہنر اختیار کرنا یا تجارت کرنا وغیرہ، خواہ مخواہ کسی پر بوجھ نہیں ڈالنا چاہیے اور پیشہ و ہنر کو حقیر نہیں سمجھنا چاہیے، جب اس قسم کے کام حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے کیے ہیں تو اور کون یہ شخص ہے جس کی عزت ان حضرات سے بڑھ کر ہے، بلکہ کسی کی عزت ان حضرات کے برابر بھی نہیں، ایک حدیث میں آیا ہے: ”کوئی نبی ایسے نہیں گزرے جنہوں نے کمرباں نہ چرائی ہوں۔“

بعض لوگ ایسے ہیں کہ اگر ان کے پاس مال حلال ہو مگر اپنے ہاتھ کا کمایا ہوا نہ ہو بلکہ میراث میں ملا ہو یا اور کسی حلال ذریعہ سے حاصل ہوا ہو تو خواہ مخواہ کمائی کی فکر کرتے ہیں اور اس کو عبادت میں مشغول ہونے سے بہتر سمجھتے ہیں۔ یہ سخت غلطی ہے۔ ایسے شخص کے لیے عبادت اور دین کے کام میں مشغول ہونا بہتر ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے اطمینان دیا اور رزق کی تلاش سے بالکل بے فکر کر دیا تو پھر بڑی ناشکری ہے کہ اس کا نام اچھی طرح نہ لے اور مال ہی کو بڑھا دے۔

حدیث کا مطلب تو یہ ہے کہ لوگ اپنا بوجھ کسی پر نہ ڈالیں اور لوگوں سے نہ مانگیں، جب تک کوئی خاص ایسی مجبوری نہ ہو

جس کو شریعت نے مجبوری قرار دیا ہو۔ یہ بات مباحہ کے طور پر اس سے کہی گئی ہے تاکہ وہ اپنے ہاتھ سے ممانعت نہ کرے اور نہ سمجھیں، بندہ مگر خود بھی کھائیں اور صدقہ و خیرات کریں، حدیث کی یہ غرض نہیں کہ سوائے اپنے ہاتھ کی کمائی کے ورنہ کسی طرح سے جو مال مال ملا ہو وہ مال نہیں یا ہاتھ کی کمائی کے برابر نہیں بلکہ بعض مرتبہ اپنے ہاتھ کی کمائی سے بڑھ کر ہوتا ہے۔

☆ حدیث میں ہے ”اللہ تعالیٰ تمام عیبوں سے پاک ہے اور صرف پاک و حلال مال قبول فرماتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کو ایسی چیز کا حکم فرمایا ہے جس کا پیغمبروں کو حکم فرمایا اور فرمایا ”اے پیغمبرو! پاک یعنی حلال چیزیں کھاؤ اور بھتے عمل کرو“ اور فرمایا ”اے ایمان والو! پاک یعنی وہ چیزیں کھاؤ جو ہم نے تمہیں دی ہیں“ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی کا تذکرہ فرمایا جو (حج اور طب علم وغیرہ کے لیے) لمبا سفر کرتا ہے اور اس دوران وہ پرانے مال اور سرد آلود ہوتا ہے اور آسمان کی صرف ہاتھ اٹھ کر کہتے ہیں اے میرے پروردگار، اے میرے پروردگار! حالانکہ اس کا کھانا حرام ہے اور اس کا پینا حرام ہے اور اس کا لباس حرام ہے اور اس سے پال گیا ہے (اس نے باغ ہونے کے بعد مابعد حرام سے نہ ورش پوری کر کے پرورش پائی ہے) پس اس کی یہ دعا کیسے قبول کی جائے؟“ (رواہ مسلم)

مطلب یہ ہے کہ اس قدر مستقیم برداشت کرنے کے باوجود ماحرام استعمال کرنے کی وجہ سے ہرگز دعا قبول نہیں ہوگی۔ اگر کبھی کوئی مقصد پورا ہو بھی گیا تو وہ دعا قبول ہونے کی وجہ سے نہیں ہوگا، بلکہ تقدیر الہی کی وجہ سے ہوگا، جیسے کافروں کے مقصود پورے ہو جاتے ہیں، اس لیے کہ دعا قبول ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ پر نظر رحمت فرما میں اور رحمت کی وجہ سے اس کا مقصود حاصل ہوا اور اس طلب پر اس کو ثواب بھی ملے، جبکہ حرام خوردیجیسے مافران پر تو بہ واستغفار کے بغیر اللہ تعالیٰ کی رحمت نہیں ہوتی۔ حقیقت یہ ہے کہ جس کے دل میں اللہ تعالیٰ سے کج محبت اور نفرت کی فکر ہوتی ہے وہ مشتبہ مال سے بھی بچتا ہے، چاہے نیکہ اس کا کھانا پینا وغیرہ مباح و حلال سے ہو، چنانچہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ایک جلیل عقد رشاد میں عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”مشتبہ مال کا ایک درہم واپس کر دینا (جو بدیہ وغیرہ میں ملا ہو) مجھے چھ لاکھ درہم صدقہ کرنے سے زیادہ پسند ہے۔“

☆ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا ”حلال واضح ہے اور حرام واضح ہے اور ان دونوں کے درمیان مشتبہ چیزیں ہیں۔ پس جس شخص نے مشتبہ چیزوں سے پرہیز کیا اس نے اپنے دین اور اپنی عزت کو بچا لیا اور جو شخص شبہ کی چیزوں میں پڑا وہ حرام میں پڑے گا، اس چرواہے کی طرح جو اس چراگاہ کے ارد گرد جانور چراتا ہے جسے بادشاہ نے اپنے جانور

چرانے کے لیے مخصوص کر لیا ہے، خطرہ ہوتا ہے کہ یہ اس چراگاہ کے اندر چرانے لگے۔ جان لو کہ ہر بادشاہ کی ایک چراگاہ ہوتی ہے اور جان وکے اللہ تعالیٰ کی چراگاہ وہ چیزیں ہیں جن کو اس نے حرام فرما دیا ہے۔ خوب سمجھو کہ انسان کے جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب وہ درست ہوگا تو سارا بدن درست رہے گا اور جب وہ خراب ہوگا تو سارا بدن خراب ہوگا، جان لو کہ وہ دل ہے۔“

☆ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ یہود کو بلا کرے، ان پر (گائے اور بکری کی) چربی حرام کی گئی، پس انہوں نے اس چربی کو پٹھایا، پھر اسے بیچ دیا۔“

مطلب یہ ہے کہ انہوں نے یہ حیلہ کیا کہ خود چربی نہیں کھائی بلکہ اسے بیچ کر اس کی قیمت کھائی، حالانکہ حکم یہ تھا کہ کسی طرح بھی اس چربی سے فائدہ نہ اٹھائیں یعنی نہ چربی سے اور نہ اس کی قیمت وغیرہ۔

☆ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ایسا کبھی نہیں ہوتا کہ کوئی بندہ حرام مال کمائے پھر اس میں سے کچھ صدقہ کرے تو اس سے وہ صدقہ قبول کیا جائے اور نہ ایسا ہوتا ہے کہ اس میں سے کچھ خرچ کرے تو اس کے لیے اس مال میں برکت دی جائے اور نہ یہ کہ اگر وہ اسے اپنے پیچھے چھوڑ جائے تو وہ اس کے لیے فائدہ پہنچنے والا ہو، بلکہ وہ سے دوزخ کی طرف پہنچنے والے ہوگا۔ بیشک اللہ تعالیٰ برائی کو برائی کے ذریعہ دور نہیں فرماتے، لیکن برائی کو بھلائی کی ذریعہ دور فرما دیتے ہیں۔ بیشک خبیث یعنی حرام مال خبیث یعنی گناہ کو دور نہیں کرتا۔“

☆ حدیث میں ہے: ”وہ گوشت جنت میں داخل نہیں ہوگا جو حرام مال سے پلا بڑھا ہو اور ہر ایسا گوشت جو حرام مال سے پلا بڑھا ہے اس کے لذت دوزخ ہی ہے۔“

مطلب یہ ہے کہ حرام خوردہ اچھٹے بغیر جنت میں داخل نہیں ہوگا، البتہ اگر وہ مرنے سے پہلے حرام کھانے سے توبہ کرے ورجس کا حق اس کے اوپر ہو وہ ادا کر دے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا یہ گناہ معاف فرمادیں گے۔

☆ حدیث میں ہے: ”کوئی بندہ مکمل طور پر پرہیز گاروں میں شامل نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ وہ اس چیز کو بھی جس میں کوئی ممانعت نہیں، اس چیز کی وجہ سے چھوڑ دے جس میں (گناہ کا) اندیشہ ہو۔“

مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی مال حلال ہے یا کوئی کام جائز اور مباح ہے مگر اس حلال مال کو کھانے یا اس جائز کام کے کرنے سے اندیشہ ہے کہ کوئی ناجائز اور گناہ کا کام ہو جائے گا تو اس حلال مال اور جائز کام کو بھی چھوڑ دے، اس سے کہ اگرچہ یہ حلال مال کھانا اور یہ جائز کام کرنا گناہ نہیں مگر اس کے ذریعے سے گناہ ہو جانے کا ڈر ہے اور برے کام کا ذریعہ بھی برا ہوتا ہے۔

☆ حدیث میں ہے: ”جس نے دس درہم کا کوئی کپڑا خریدا اور اس میں ایک درہم حرام کا تھا تو جب تک وہ کپڑا اس کے بدن پر رہے گا اللہ تعالیٰ اس کی نماز قبول نہیں فرمائیں گے۔“

مطلب یہ ہے کہ نماز کا پورا ثواب نہیں ملے گا، اگرچہ فرض ادا ہو جائے گا۔

☆ حدیث میں ہے ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو چیزیں تمہیں جنت سے قریب رکھتی ہیں وہ سب میں نے تمہیں بتادی ہیں اور جو چیزیں تمہیں جہنم کے قریب لے جاسکتی ہیں، وہ سب بھی میں نے تمہیں بتادی ہیں اور روح الٰہی یعنی جبرئیل علیہ السلام نے میرے دل میں یہ بات ڈال دی ہے کہ بیشک ہرگز کوئی نہیں مرے گا یہاں تک کہ وہ اپنا رزق پورا پورا لے لے اگرچہ وہ اسے دیر سے ملے۔“

☆ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”دس حصوں میں سے نو حصے رزق، تجارت میں ہے۔“ (یعنی تجارت بہت بڑی آمدنی کا ذریعہ ہے اس کو اختیار کرو)

☆ حدیث میں ہے: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حق تعالیٰ اس مومن کو جو خلق اور پیشہ ور (ہنرمند) ہو اور جو پروا نہیں کرتا کہ کیا پہنتا ہے (یعنی سے اتنی فرصت نہیں کہ عموماً سچے پسند کرتا ہے۔“

☆ حدیث میں ہے ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری طرف یہ وحی نہیں کی گئی کہ میں مال جمع کروں اور میں تجارت کرنے والوں میں سے ہو جاؤں، لیکن یہ وحی کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح کروں اس کی حمد کے ساتھ اور سجدہ کرنے والوں میں سے ہو جاؤں اور اپنے پروردگار کی عبادت کروں یہاں تک کہ موت آجائے۔“

یعنی ضرورت سے زیادہ دنیا میں مشغول نہ ہو، کیونکہ بتدریج ضرورت اخراجات کا، تنقہ کرنا سب پر واجب ہے۔ ہاں جس میں توکل کی قوت ہو اور توکل کی تمام شرائط اس میں جمع ہوں ایسا شخص البتہ سب کام چھوڑ کر محض عبادت اور دین کے کام میں مشغول ہو سکتا ہے۔

☆ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ اس آدمی پر رحم کرے جو کوئی چیز فروخت کرتے وقت یا کچھ خریدتے وقت یا قرض طلب کرتے وقت نرمی کرتا ہے۔“

☆ حدیث میں ہے ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خرید و فروخت میں زیادہ قسمیں کھانے سے بچو۔“ (یعنی اس خیال سے کہ ہمارا خوب کچے بہت قسمیں نہ کھاؤ، کیونکہ زیادہ قسم کھانے میں کوئی نہ کوئی قسم ضرور چھوٹی نلکے اور پھر اس سے ب

برکتی ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے نام کی بے ادبی بھی، ہاں کبھی کبھہ رائے کر تو مضائقہ نہیں)

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”سچا اور امانت دار تاجر (قیامت میں) انبیاء صدیقین اور شہدائے ساتھ ہوگا۔“

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اے تاجروں کی جماعت! بیشک خرید و فروخت ایسی چیز ہے جس میں اکثر لغو باتیں ہو جاتی ہیں اور قسم کھائی جاتی ہے، پس اس میں صدقہ ملالیا کرو۔“ (یعنی غو باتیں اور قسمیں کھانا بہت بری بات ہے اور اس کی تلاقی کے لیے صدقہ کرنا چاہیے تاکہ ان لغویات وغیرہ کا جو بغیر ارادے کے ہو گئی ہیں کفارہ ہو جائے)

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تجارت کرنے والے قیامت کے روز فی جوارِ گناہ گاراٹھائے جائیں گے مگر وہ شخص جو بختارہا اور نیکی کی اور سچی بولا۔“ (یعنی خرید و فروخت میں کوئی گناہ نہ کیا تو وہ اس وبال سے بچ جائے گا)



خرید و فروخت کے چند بنیادی قواعد*

شریعت میں بیع کی تعریف یہ ہے ”قیمت رکھنے والی چیز کا قیمت والی چیز ہی کے بدلے میں باہمی رضا مندی سے تبادلہ“۔ مسم فقہانے عقد بیع کے بارے میں بہت سے قواعد ذکر کیے ہیں اور ان کی تفصیل بیان کرنے کے لیے متعدد جہدوں میں بہت سی کتابیں لکھی ہیں۔ یہاں مقصود صرف ان قواعد پر مختصر گفتگو کرنا ہے۔

قاعدہ نمبر ۱:

بیعی جانے والے چیز بیع کے وقت موجود ہونی چاہیے۔ لہذا جو چیز ابھی تک وجود میں نہیں آئی اسے بیچ بھی نہیں جاسکتا۔ اگر کسی غیر موجود چیز کی بیع کی گئی اگرچہ باہمی رضا مندی سے ہی ہو، یہ بیع شرعاً باطل ہوگی۔

مثلاً: ”الف“ اپنی گائے کا بچہ جو کہ ابھی تک پیدا نہیں ہوا ”ب“ کو بیچتا ہے، یہ بیع باطل ہے۔

قاعدہ نمبر ۲:

فروخت کی جانے والی چیز بیع کے وقت بالغ کی ملکیت میں ہو۔ ہذا جو چیز فروخت کرنے والے کی ملکیت میں نہیں اسے بیچ بھی نہیں جاسکتا۔ اگر اس کی ملکیت حاصل کرنے سے پہلے اسے بیچتا ہے تو بیع باطل ہوگی۔

مثلاً ”اف“ ”ب“ کو ایک کار بیچتا ہے جو فی الحال ”ج“ کی ملکیت میں ہے لیکن اسے امید ہے کہ وہ کار ”ج“ سے خریدے گا اور بعد میں ”ب“ کے حوالے کر دے گا، یہ بیع باطل ہے، اس لیے کہ کار بیع کے وقت ”اف“ کی ملکیت میں نہیں تھی۔

قاعدہ نمبر ۳:

بیع کے وقت بیعی جانے والی چیز بیچنے والے کے حسی یا معنوی قبضے میں ہو۔ ”معنوی“ قبضے سے مراد ایسی صورت حال ہے جس میں قبضہ کرنے والے نے وہ چیز ظاہری طور پر اپنی تحویل میں نہیں لی لیکن اس کے شعروں میں آگئی ہے اور اس کے تمام حقوق اور ذمہ داریاں اس کی طرف منتقل ہوگئی ہیں، جن میں اس چیز کے ضیاع کا خطرہ اور رسک بھی شامل ہے، یعنی یہ چیز مائع ضائع ہوگئی تو یہ سمجھا جائے گا کہ یہ خریدار کی ضائع ہوگئی۔

مثال ۱ ”الف“ نے ”ب“ سے ایک کار خریدی، ”ب“ نے ابھی تک یہ کار ”الف“ یا اس کے وکیل کے حوالے نہیں کی

*۔ خوہد از اسامی بینکاری کی بنیادیں“ ص ۹۹، مؤلفہ حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم۔

”الف“ یہ کہ ”ج“ کو فروخت نہیں کر سکتا۔ اگر وہ اس پر قبضہ کرنے سے پہلے بیچ دیتا ہے تو بیع صحیح نہیں ہوگی۔

مثال ۲: ”الف“ نے ”ب“ سے ایک کار خریدی ”ب“ اس کار کی تعیین اور نشاندہی کرنے کے بعد اسے ایک ایسے گیراج میں کھڑا کر دیتا ہے جہاں ”الف“ کی آزادانہ رسائی ہے اور ”ب“ اسے اجازت دے دیتا ہے کہ وہ گاڑی کو وہاں سے جہاں چاہے لے جاسکتے ہیں۔ گاڑی کا رسک ”الف“ کی طرف منتقل ہو گیا ہے۔ اب گاڑی اس کے معنوی قبضے میں ہے۔ اگر ”الف“ اس پر خطہ بری اور حسی قبضہ کیے بغیر ”ج“ کو بیچ دیتا ہے تو بیع صحیح ہوگی۔

وضاحت نمبر ۱:

قاعدہ نمبر ۳ تا ۱ کا سبب اب یہ ہے کہ کوئی شخص ایسی چیز نہیں بیچ سکتا جو:

- ۱۔ جو ابھی وجود میں نہ آئی ہو۔
- ۲۔ بیچنے والے کی ملکیت میں نہ ہو۔
- ۳۔ بیچنے والے کے حسی یا معنوی قبضے میں نہ ہو۔

وضاحت نمبر ۲:

عملی بیع اور صرف بیع کا وعدہ کر لینے میں بڑا فرق ہے۔ عملی بیع اس وقت تک مؤثر نہیں ہوتا جب تک کہ مذکورہ تین شرطیں پوری نہ کر لی جائیں، البتہ کوئی شخص ایسی چیز کے بیچنے کا وعدہ کر سکتا ہے جو کہ اس کی ملکیت یا قبضے میں نہیں ہے۔ بنیادی طور پر وعدہ بیع سے وعدہ کرنے والے پر صرف ایک اخلاقی ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ وہ اپنا وعدہ پورا کرے، اس میں عموماً عدالتی چارہ جوئی نہیں کی جاسکتی، تاہم بعض مخصوص صورتوں میں خصوصاً جبکہ وعدہ کی وجہ سے دوسرے فریق پر ذمہ داری کا کوئی بوجھ پڑ گیا ہو تو اس وعدے پر بذریعہ عدالت بھی عمل کرایا جاسکتا ہے۔ ایسی صورت میں عدالت وعدہ کنندہ کو اپنے وعدہ کی تکمیل پر یعنی عملی بیع کرنے پر مجبور کرے گی۔ اگر وہ ایسا نہ کر سکے تو عدالت اسے حکم دے گی کہ دوسرے فریق کو وعدہ خلافی کی وجہ سے جو حقیقی نقصان ہوا ہے، وہ اسے ادا کرے۔

لیکن عملی بیع اس وقت نافذ اور مؤثر ہوگی جبکہ وہ سامان بائع کے قبضے میں آجائے۔ اس صورت میں نئے ایجاب و قبول کی ضرورت ہوگی اور جب تک اس طرح سے بیع نہ ہو جائے اس کے قانونی نتائج مرتب نہیں ہوں گے۔

استثناء:

قاعدہ نمبر ۱ تا ۳۱ میں ذکر کردہ اصول میں دو قسم کی بیع میں چھوٹ دی گئی ہے

۱- بیع سلم ۲- اصصناع

ان دونوں قسم کی بیع پر آگے چل کر مستقل باب میں بحث کی جائے گی۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

قاعدہ نمبر ۴:

بیع غیر مشروط اور فوری طور پر نافذ العمل ہونی چاہیے، ہذا جو بیع مستقبل کی کسی تاریخ کی طرف منسوب ہو یا مستقبل میں پیش آنے والے کسی واقعہ پر موقوف ہو وہ باطل ہوگی۔ اگر فریقین بیع کو صحیح کرنا چاہتے ہیں تو انہیں اس وقت از سر نو بیع کرنا ہوگی جبکہ مستقبل کی وہ تاریخ آج بے یا وہ شرط پائی جائے جس پر بیع موقوف تھی۔

مثالیں

۱- ”الف“ یکم جنوری کو ”ب“ سے کہتا ہے کہ میں تمہیں اپنی کار یکم فروری کو بیچتا ہوں۔ یہ بیع باطل ہوگی، اس لیے کہ اسے مستقبل کی ایک تاریخ کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔

۲- ”الف“ ”ب“ سے کہتا ہے کہ اگر فلاں پارٹی الیکشن جیت گئی تو میری کار تمہارے ہاتھ کی ہوئی تصور ہوگی۔ یہ بیع بھی باطل ہے، اس لیے کہ اسے مستقبل کے ایک واقعہ پر موقوف کیا گیا ہے۔

قاعدہ نمبر ۵:

بیچ جانے والی چیز ایسی ہو جس کی کوئی قیمت ہو، ہذا کار و باری عرف میں جس چیز کی کوئی قیمت نہ ہو اس کی بیع نہیں ہو سکتی۔

قاعدہ نمبر ۶:

بیچ جانے والی چیز ایسی نہ ہو جس کا حرام مقصد کے علاوہ کوئی اور استعمال ہی نہ ہو، جیسے: خنزیر اور شراب وغیرہ۔

قاعدہ نمبر ۷:

جس چیز کی بیع ہو رہی ہو وہ واضح طور پر معلوم ہونی چاہیے اور خریدار کو اس کی شناخت کرائی جانی چاہیے۔

وضاحت:

بیچ جانے والی چیز کی تعیین اشارہ کر کے بھی ہو سکتی ہے اور ایسی تفصیلی وضاحت سے بھی ہو سکتی ہے جس سے وہ چیز ان

اشیاء سے ممتاز ہو جائے جن کی بیع مقصود نہیں ہے۔

مثال: ایک ہڈنگ ہے جس میں ایک انداز کے بنے ہوئے کئی اپارٹمنٹ ہیں۔ ”الف“ جو کہ ہڈنگ کا مالک ہے ”ب“ سے کہتا ہے کہ ”میں تمہیں ان اپارٹمنٹس میں سے ایک بیچتا ہوں۔“ ”ب“ قبول بھی کر لیتا ہے، تو بیع صحیح نہیں ہوگا، جب تک کہ زبانی وضاحت کے ساتھ یا اشارہ کر کے ایک اپارٹمنٹ کی تعیین نہ کر دی جائے۔

قاعدہ نمبر ۸:

بیچنے والی چیز پر خریدار کا قبضہ کرایا جانا چاہیے ہو۔ یہ قبضہ محض اتفاق پر مبنی یا کسی شرط کے پائے جانے پر موقوف نہیں ہونا چاہیے۔

مثال: ”الف“ اپنی ایسی کار بیچتا ہے جو کسی نامعلوم شخص نے چرائی ہے اور دوسرا شخص اس امید پر خریدتا ہے کہ ”الف“ یہ کار دوبارہ حاصل کرنے میں کامیاب ہو جائے گا، یہ بیع صحیح نہیں ہوگا۔

قاعدہ نمبر ۹:

قیمت کی تعیین بھی بیع کے صحیح ہونے کے لیے ضروری شرط ہے۔ اگر قیمت متعین نہیں ہے تو بیع صحیح نہیں ہوگا۔ مثال: ”الف“ ”ب“ سے کہتا ہے کہ اگر ادائیگی ایک ماہ کے اندر کرو گے تو قیمت پچاس روپے ہوگی اور اگر دو ماہ میں کرو گے تو پچپن روپے ہوگی۔ ”ب“ بھی اس سے متفق ہو جاتا ہے تو چونکہ قیمت غیر متعین ہے، اس لیے بیع صحیح نہیں ہوگا، الا یہ کہ دو متبادل قیمتوں میں سے ایک کی تعیین بیع کے وقت ہی کر لی جائے۔

قاعدہ نمبر ۱۰:

بیع میں کوئی شرط نہیں ہونی چاہیے، جس بیع میں کوئی شرط لگائی جائے وہ فاسد ہوگا، الا یہ کہ وہ شرط کاروباری عرف میں مروج ہو اور اس کا عام چلن ہو۔

مثالیں:

۱ ”الف“ ”ب“ سے ایک کار اس شرط پر خریدتا ہے کہ وہ اس کے بیٹے کو اپنی فرم میں ملازم رکھے گا۔ بیع چونکہ مشروط ہے اس لیے فاسد ہوگا۔

۲ ”الف“ ”ب“ سے ایک ریفریجریٹر اس شرط پر خریدتا ہے کہ ”ب“ دو سال تک اس کی مفت سروس کا ذمہ دار ہو

کا۔ یہ شرط چونکہ اس طرح کے معاملے کے حصے کے طور پر متعارف ہے اس لیے صحیح ہے اور بیع بھی درست ہے۔

عقد بیع کا بیان:

مسئلہ: جب ایک شخص نے کہا ”میں نے یہ چیز اتنی قیمت پر بیچ دی“ اور دوسرے نے کہا ”میں نے لے لی“ تو وہ چیز فروخت ہوگئی اور جس نے خرید لی ہے وہی اس کا مالک بن گیا۔ اب اگر بائع (بیچنے والا) چاہے کہ میں نے بیچوں یا مشتری (خریدنے والا) چاہے کہ میں نے خریدوں تو دوسرے فریق کی مرضی کے بغیر ایسا نہیں ہو سکتا۔ بائع کو دینا پڑے گا اور مشتری کو دینا پڑے گا۔ اس جگہ جانے کو ”بیع“ کہتے ہیں۔

مسئلہ: ایک نے کہا: ”میں نے یہ چیز سو روپے میں آپ کو بیچ دی“ دوسرے نے کہا: ”مجھے منظور ہے“ یا یوں کہا ”میں اس قیمت پر راضی ہوں“ یا ”میں نے لے لیا“ تو ان سب صورتوں میں وہ چیز بیکٹگی۔ اب نہ بیچنے والے کو یہ اختیار ہے کہ نہ دے اور نہ لینے والے کو یہ اختیار ہے کہ نہ خریدے۔ لیکن یہ تمام اس وقت ہے کہ دونوں طرف سے یہ بات چیت ایک ہی جگہ بیٹھے بیٹھے ہوئی ہو۔ اگر ایک نے کہا ”میں نے یہ چیز سو روپے میں تمہارے ہاتھ بیچی“ اور دوسرے نے سو روپے کا نام نہ کر چاہے نہیں کہا بلکہ اٹھ کھڑے ہو یا کسی اور سے مشورہ کرنے کے لیے بیٹھا ہو یا کسی کام کے لیے چلا گیا ہو جبکہ بدل گئی، پھر بعد میں اس نے کہا ”اچھا میں نے سو روپے کی خرید لی“ تو ابھی وہ چیز نہیں گئی، اب اس کے بعد وہ بیچنے والا کہہ دے کہ میں نے دے دی کیوں کہ ”ٹھیک ہے لے لو“ تو بیک جائے گی۔ اسی طرح اگر بیچنے والا اٹھ کھڑا ہو یا کسی کام سے چلا گیا، اس کے بعد دوسرے نے کہا ”میں نے لے لیا“ تب بھی وہ چیز نہیں گئی۔ خلاصہ یہ ہوا کہ جب ایک ہی جگہ دونوں طرف سے بات چیت ہوگی تب خرید و فروخت مکمل ہوگی۔

مسئلہ: کسی نے کہا ”یہ چیز سو روپے میں دے دو“ دوسرے نے کہا ”میں نے دے دی“، اس سے بیع مکمل نہیں ہوئی، بعد اس کے بعد اگر خریدنے والے نے پھر کہہ دیا کہ میں نے لے لیا تو بیع مکمل ہوگئی۔

مسئلہ: کسی نے کہا ”میں نے یہ چیز سو روپے میں لے لی“ دوسرے نے کہا ”لے دو“ تو بیع ہوگئی۔

مسئلہ: کسی نے کسی چیز کی قیمت معلوم کر کے وہ قیمت بیچنے والے کو دے دی اور وہ چیز اٹھانے اور اس نے خوشی سے قیمت لے لی، نہ بیچنے والے نے زبان سے کہا ”میں نے یہ چیز اتنی قیمت پر بیچی“ نہ خریدنے والے نے کہا کہ میں نے خریدی تو اس طرح لیکن دین سے بھی چیز بیک جاتی ہے اور یہ بیع درست ہے۔

مسئلہ ۶: کسی نے موتیوں کی ایک لڑی کے بارے میں کہا: ”میں نے یہ لڑی دس روپے میں تمہارے ہاتھ بیچی“، اس پر خریدنے والے نے کہا ”اس میں سے پانچ موتی میں نے لے لیے“ یہیوں کہا: ”دھے موتی میں نے خرید لیے“ تو جب تک وہ بیچنے والا اس پر راضی نہیں ہوگا بیع نہیں ہوگی، کیونکہ اس نے تو پوری لڑی کی قیمت گائی ہے تو جب تک وہ راضی نہ ہوینے والے کو یہ اختیار نہیں کہ اس میں سے کچھ لے لے اور کچھ نہ لے، اگرچہ وہ تو پوری لڑی مینی پڑے گی، البتہ اگر اس نے ایک ایک موتی کی قیمت بتائی ہو اور یوں کہہ دیا ہو کہ ہر موتی ایک ایک روپے کا ہے، اس پر خریدنے والے نے کہا کہ اس میں سے پانچ موتی میں نے خرید لیے تو پانچ موتی بک گئے۔

مسئلہ ۷: کسی کے پاس متعدد چیزیں ہیں، مثلاً، قلم، دوات، کاپی، پنسل، اس نے کہا ”یہ سب چیزیں میں نے پچاس روپے میں بیچیں“ تو سینے والے کو یہ اختیار نہیں کہ اس کی رضا مندی کے بغیر کچھ چیزیں لے لے اور کچھ نہ لے، کیونکہ وہ سب کو ساتھ مل کر بیچنا چاہتا ہے، البتہ اگر ہر چیز کی قیمت الگ الگ بتا دے تو اس میں سے ایک چیز بھی خرید سکتا ہے۔

مسئلہ ۸: خرید و فروخت میں یہ بھی ضروری ہے کہ جو سودا خریدے ہر طرح سے اس کو متعین کر لے، کوئی بات ایسی مبہم اور گوں مول نہ رکھے جس سے جھگڑا پیدا ہونے کا اندیشہ ہو۔ اسی طرح قیمت بھی صاف صاف مقرر اور طے ہو جائے، چاہے، اگر دونوں میں سے ایک چیز بھی اچھی طرح معلوم اور طے نہیں ہوگی تو بیع صحیح نہیں ہوگی۔

مسئلہ ۹: کسی نے کوئی چیز خریدی، اب بیچنے والا کہہ رہا ہے کہ پہلے تم قیمت دو تب میں چیز دوں گا اور خریدنے والا کہہ رہا ہے کہ پہلے تم چیز دے دو تب میں قیمت دوں گا، تو پہلے خریدنے والے سے قیمت دوائی جائے گی، جب یہ قیمت دیدے تب بیچنے والے سے وہ چیز دلائی جائے گی۔ قیمت وصول ہونے تک بائع کو چیز نہ دینے کا اختیار ہے اور اگر دونوں طرف ایک جیسی چیز ہے، مثلاً، دونوں طرف رقم ہے یا دونوں طرف سامان ہے، جیسے، کوئی سو روپے کا کھلا لینے کے لیے گیا یا کپڑے کے بدلے کپڑا لینے کے لیے گیا اور دونوں میں اسی طرح اختلاف ہو گیا تو دونوں سے کہا جائے گا کہ تم اس کے ہاتھ پر رکھو اور وہ تمہارے ہاتھ پر رکھے۔

قیمت کا بیان:

مسئلہ ۱۰: کسی نے مٹھی بند کر کے کہا: ”جتنی رقم میرے ہاتھ میں ہے اتنے میں فلاں چیز دیدو“ اور معلوم نہیں کہ اس کے ہاتھ میں کیا ہے، رقم ہے یا کچھ اور، اگر ہے تو کتنی ہے؟ تو ایسی بیع درست نہیں۔

مسئلہ: (۱۱) کسی کے ہاتھ میں کچھ رقم ہے اور اس نے مٹھی کھول کر دکھادی کہ اتنے پیسوں کی یہ چیز دید و اور اس نے پیسے ہاتھ میں دیکھ لیے اور چیز دے دی، لیکن یہ نہیں معلوم ہوا کہ کتنے پیسے ہاتھ میں ہیں، تب بھی بیع درست ہے۔ اسی طرح اگر نوٹوں کا بنڈل سامنے رکھا ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر بیچنے والا اس کے بدلے کوئی چیز بیچ دے اور یہ نہ جانے کہ اس میں کتنے روپے ہیں تو بیع درست ہے۔ غرض یہ کہ جب اپنی آنکھوں سے دیکھ لے کہ اتنے پیسے ہیں تو اس وقت اس کی مقدار بتانا ضروری نہیں اور اگر اس نے آنکھوں سے نہیں دیکھا تو ایسی صورت میں مقدار بتانا ضروری ہے، جیسے یوں کہے کہ میں نے یہ چیز دس روپے میں لیں۔ اگر اس صورت میں اس کی مقدار مقرر اور طے نہیں کی تو بیع فاسد ہوگی۔

مسئلہ: (۱۲) کسی نے یوں کہا ”آپ یہ چیز لے لیں، قیمت طے کرنے کی یہ ضرورت ہے، جو قیمت ہوگی آپ سے وہی لی جائے گی“ یا یہ کہا ”آپ یہ چیز لے لیں، میں پوچھ کر جو کچھ قیمت ہوگی بھر بتا دوں گا“ یا یوں کہا ”اسی طرح کی چیز فلاں نے لے لے ہے جو قیمت اس نے دی ہے وہی قیمت آپ بھی دے دیں“ یا اس طرح کہا ”جو آپ کا جی چاہے دے دیں، میں ہرگز انکار نہیں کروں گا، جو کچھ آپ دے دیں لے لوں گا“ یا اس طرح کہا ”بازار سے معلوم کرو، جو اس کی قیمت ہو وہ دے دینا“ یا یوں کہا ”فلاں کو دکھ دو، جو قیمت وہ بتا دے تم وہی دے دینا“، تو ان سب صورتوں میں بیع فاسد ہے، البتہ اگر اسی جگہ قیمت صاف معلوم ہوگی تو بیع درست ہو جائے گی اور اگر جگہ بدل جانے کے بعد مع مدد صاف ہوا تو پہلی بیع فاسد رہی، البتہ اب دوبارہ نئے سرے سے بیع کی جاسکتی ہے۔

مسئلہ: (۱۳) کسی نے روزمرہ ضرورت کی اشیا خریدنے کے لیے کوئی دکاندار مقرر کیا ہے کہ جس چیز کی ضرورت پڑتی ہے اس کی دکان سے منگوائی جاتی ہے اور قیمت معلوم نہیں کی جاتی، بلکہ مہینہ کے آخر میں حساب کر کے رقم ادا کر دی جاتی ہے، یہ صورت جائز ہے۔

مسئلہ: (۱۴) کسی کے ہاتھ میں ایک نوٹ ہے، اس نے کہا ”میں نے اس نوٹ کے بدلے یہ چیز خرید لی“ تو اس کو اختیار ہے چاہے وہی نوٹ دے یا اس کے بدلے کوئی اور نوٹ دیدے۔

مسئلہ: (۱۵) کسی نے سو روپے کی کوئی چیز خریدی تو اسے اختیار ہے، چاہے سو روپے کا نوٹ دے یا پچاس پچاس روپے کے دو نوٹ دے یا دس دس روپے کے دس نوٹ دے۔ بیچنے والا اس کے لینے سے انکار نہیں کر سکتا، البتہ اگر سو روپے کے سکے دے تو بیچنے والے کو اختیار ہے، چاہے لے لے چاہے نہ لے، اگر وہ سکے لینے پر راضی نہ ہو تو نوٹ ہی دینا پڑے گا۔

سودا معلوم ہونے کا بیان:

مسئلہ: ۱۶ اناج غنہ وغیرہ سب چیزوں میں اختیار ہے، چاہے وزن کے حساب سے لے اور یوں کہہ دے کہ سو روپے کے دس کلو گیموں میں نے خریدے اور چاہے وزن کا حساب کیے بغیر سے لے اور یوں کہہ دے کہ یہ گیموں کی یہ ڈھیری میں نے سو روپے میں خریدی، پھر اس ڈھیری میں چاہے جتنے گیموں ہوں سب اسی کے ہیں۔

مسئلہ: ۱۷ کہیے اور نارنگی وغیرہ میں بھی اختیار ہے کہ متنی کے حساب سے لے یا ویسے ہی ڈھیری کی قیمت لگا کر لے، اگر کہیں کچنی خریدی اور یہ معمول نہیں کہ اس میں کتنے درجن کیسے ہیں تو بیع درست ہے اور سب کیلئے اسی کے ہیں، چاہے کم ہوں یا زیادہ۔

مسئلہ: ۱۸ کوئی شخص مردود وغیرہ کوئی پھل بیچنے کے لیے آیا اور کسی نے اس سے کہا کہ دس روپے کے بدلے اس پتھر کے برابر وزن کر کے دیدو اور وہ اس پر راضی ہوا تو یہ بیع درست ہے، اگرچہ پتھر کا وزن کسی کو معلوم نہ ہو۔

مسئلہ: ۱۹ کسی نے مائے وغیرہ کی پوری پٹنی اس شرط پر دو سو روپے میں خریدی کہ اس میں دس درجن مائے ہیں، پھر جب گئے گئے تو اس میں آٹھ درجن نکلے تو لینے والے اختیار ہے، چاہے — یا نہ لے۔ اگر مینا چاہے تو پورے دو سو روپے نہیں دینے پڑیں گے بلکہ دو درجن کی قیمت کم کر کے ایک سو ساٹھ روپے دے کر لے لے، اور اگر پٹنی میں دس درجن سے زیادہ ہوں تو وہ بائع (بیچنے والے) کے ہوں گے، مشتری (خریدنے والے) کو دس درجن سے زیادہ لینے کا حق حاصل نہیں، البتہ اگر پوری پٹنی خریدی اور یہ متعین نہیں کیا کہ اس میں کتنے مائے ہیں تو جتنے بھی ہوں سب لینے والے کا حق ہے، چاہے کم ہوں یا زیادہ۔

مسئلہ: ۲۰ دو پنہ یا بستر کی چادر وغیرہ کوئی ایسا کپڑا خریدا کہ اگر اس میں سے کچھ پھاڑ لیں تو باقی خراب ہو جائے گا اور خریدتے وقت یہ شرط لگائی تھی کہ یہ دو پنہ وغیرہ مثلاً تین روز کا ہے پھر جب ناپا تو اس سے کم نکلا تو جتن کم نکلا ہے اس کے بدلے میں قیمت کم نہیں ہونے کی وجہ جو قیمت ملے ہوئی تھی وہ پوری دینی پڑے گی، البتہ کم نکلنے کی وجہ سے بیع مکمل ہو جانے کے بعد بھی اس کو اختیار ہے چاہے لے لے یا چھوڑ دے، اور اگر کچھ زیادہ نکلا تو وہ اسی کا ہے اور اس کے بدلے میں قیمت میں اضافہ نہیں ہوگا۔

مسئلہ: ۲۱ کسی نے دو انگوٹھیاں اس شرط پر خریدیں کہ دونوں کا ٹگ فیروزہ کا ہے، پھر معلوم ہوا کہ ایک میں فیروزہ

نہیں، آچھو رہے تو دونوں کی بیچ ناجائز ہے۔ بآثرن میں سے ایک یا دونوں لینا چاہتا ہے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ نئے سرے سے بات چیت کر کے خریدے۔

بیع مؤجل (ادھار ادائیگی کی بنیاد پر بیع)

- ۱۔ ایسی بیع جس میں فریقین سے بات پر اتفاق کر میں کہ قیمت کی ادائیگی بعد میں کی جائے گی "بیع مؤجل" کہلاتی ہے۔
- ۲۔ بیع مؤجل بھی جائز ہے بشرطیکہ ادائیگی کی تاریخ غیر مبہم طور پر طے کر لی جاتی ہو۔
- ۳۔ ادائیگی کا وقت متعین تاریخ کے حوالے سے بھی طے کیا جاسکتا ہے (مثلاً یکم جنوری کو، یا ایک ہی ہوگی) اور متعین مدت کے حوالے سے بھی، مثلاً تین ماہ بعد ادائیگی ہوگی، لیکن ادائیگی کا وقت مستقبل کے کسی ایسے واقعے کے حوالے سے متعین نہیں کیا جاسکتا جس کی حتمی تاریخ غیر معلوم یا غیر یقینی ہو۔ اگر ادائیگی کا وقت غیر متعین یا غیر یقینی ہے تو بیع صحیح نہیں ہوگی۔
- ۴۔ اگر ادائیگی کے لیے ایک خاص مدت متعین کی جاتی ہے، مثلاً ایک ماہ تو اس کا آغاز قبضے کے وقت سے ہوگا، انا یہ کہ فریقین کسی وجہ سے بات پر متفق ہو جائیں۔
- ۵۔ ادھار کی صورت میں قیمت نقد سے زائد بھی ہو سکتی ہے، لیکن نقد کے وقت ہی اس کی تعیین ہو جانے ضروری ہے۔
- ۶۔ ایک دفعہ جو قیمت متعین ہو گئی اس میں وقت سے پہلے ادائیگی کی وجہ سے کسی کرنا یا ادائیگی میں تاخیر کی وجہ سے ضابطہ کرنا درست نہیں۔

۷۔ قسطوں کی بروقت ادائیگی کے لیے خریدار پر ہوا، دینے کی خاطر اسے یہ وعدہ کرنے کے لیے کہا جاسکتا ہے کہ دہندگان کی صورت میں وہ متعین نقد میں قمر کسی خیراتی مقصد کے لیے دے گا، اس صورت میں بائع وہ قمر خریدار سے وصول کر سکتا ہے لیکن اپنی آمدن کا حصہ بنانے کے لیے ہرگز نہیں، بلکہ خریدار کی طرف سے خیراتی کاموں میں خرچ کرنے کے لیے۔

۸۔ رسد ان بیع قسطوں پر ہوتی ہے تو بائع یہ شرط بھی مقرر کر سکتا ہے کہ اگر خریدار کسی بھی قسط کی بروقت ادائیگی میں تاخیر کرے تو باقی ماندہ تمام اقساط فوری طور پر واجب الادا ہو جائیں گے۔

۹۔ قیمت کی ادائیگی یقینی بنانے کے لیے بائع خریدار سے یہ مطالبہ کر سکتا ہے کہ وہ اسے کوئی بیوروٹی فراہم کرے چاہے وہ رہن کی شکل میں ہو یا اس کے موجودہ اثاثوں میں کسی اثاثے کے ذریعے اپنی قمر کی وصولی کے حق کی صورت میں ہو۔

۱۰۔ خریدار سے پرامیسری نوٹ یا ہنڈی پر دستخط کا مطالبہ بھی کیا جاسکتا ہے، لیکن اس پرامیسری نوٹ یا ہنڈی کو کسی تیسرے فریق کے ہاتھ اس پر لکھی ہوئی قیمت سے کم یا زیادہ پر بیچا نہیں جاسکتا۔

مسئلہ: کسی نے اگر کوئی سودا ادھار پر خریدنا تو یہ بھی درست ہے، لیکن اس میں یہ بات ضروری ہے کہ کوئی مدت مقرر کر کے کہہ دے کہ چند روز میں یا مہینے میں یا چار مہینے میں تمہاری رقم دے دوں گا۔ اگر کوئی مدت مقرر نہیں کی، صرف اتنا کہہ دیا کہ ابھی پیسے نہیں پھر دے دوں گا، پس اُریوں کہا: ”میں اس شرط سے خریدتا ہوں کہ قیمت بعد میں دوں گا“ تو بیع فاسد ہو گئی اور اگر خریدتے وقت یہ شرط نہیں لگائی خریدنے کے بعد کہہ دیا کہ قیمت بعد میں دوں گا تو کوئی حرج نہیں اور اگر خریدتے وقت چھ کہا اور نہ خریدنے کے بعد چھ کہا تب بھی بیع درست ہو گئی اور ان دونوں صورتوں میں اس چیز کی قیمت ابھی دینی پڑے گی، البتہ اگر بیچنے والے کچھ دن کی مہلت دے دے تو اور بات ہے، لیکن اگر وہ مہلت نہ دے اور ابھی قیمت مانگے تو دینی پڑے گی۔

مسئلہ: کسی نے خریدتے وقت یوں کہا: ”فناں چیز مجھے دے دو، جب ہمارے پاس پیسے آجائیں گے تو قیمت لے لینا“ یا یوں کہا: ”جب میرا بھائی آئے گا تب دے دوں گا“ یا یوں کہا: ”جب کھیتی کٹے گی تب دے دوں گا“ یا بے لے کہا: ”تم لے لو جب جی چاہے قیمت دے دینا“، یہ بیع فاسد ہو گئی، کوئی مدت مقرر کر کے لینا چاہیے اور اگر خریدنے کے بعد یہ کہا تو بیع ہو گئی اور بیچنے والے کو اختیار ہے کہ ابھی قیمت مانگ لے، لیکن صرف کھیتی کٹنے کے بعد نہیں مانگ سکتا۔

مسئلہ: نقد قیمت پر سو روپے میں دس کلو گندم بکتی ہے مگر کسی کو ادھار پر لینے کی وجہ سے دکاندار نے سو روپے کے کٹھ کلو گندم دے دی تو یہ بیع درست ہے، البتہ اسی وقت معلوم ہو جانا چاہیے کہ ادھار پر خریدے گا یا نقد پر۔ اگر اسی مجلس میں یہ طے ہو گیا کہ ادھار پر لے گا یا نقد پر تو ج مزے اور اگر کچھ سے نہیں ہوا اور بات یوں ہی گول مٹوں گئی تو جائز نہیں۔

مسئلہ: یہ مہینے کے وعدے پر کوئی چیز خریدی، پھر ایک مہینہ پورا ہونے کے بعد بیچنے والے سے کہا کہ چند روز کی مہلت اور دید واور وہ بیچنے والے بھی اس پر راضی ہو گیا تو چند روز کی مہلت اور مل گئی اور اگر وہ راضی نہیں ہوا تو کسی وقت مطالبہ کر سکتا ہے۔

مسئلہ: جب کسی کے پاس رقم موجود ہو تو حق کسی کو ان کہ آج نہیں مل سکتا، اس وقت نہیں اس وقت آن، ابھی کھائے نہیں، جب کھلے ہو جائیں گے تو دے دیں گے، یہ سب باتیں حرام ہیں۔ جب وہ مانگے اسی وقت کھلے کروا کر قیمت ادا کر دینا چاہیے، البتہ اگر ادھار خریدا ہے تو جتنے دن کے وعدے پر خریدا ہے اتنے دن کے بعد دینا واجب ہوگا، وعدہ کا وقت پورا

ہونے کے بعد نال ب نزن نہیں، لیکن اگر واقعاً کسی کے پاس نہیں، نہ کہیں سے انتظار کر سکتا ہے تو مجبوری ہے، جب مل جائے اس وقت نال منول نہ کرے۔

خیا رکی تین اقسام

۱- خیار شرط (واپسی کی شرط لگانا):

مسئلہ: خریدتے وقت یہ کہا کہ ایک دن یا دو دن یا تین دن تک مجھے لینے کا اختیار ہے، دل چاہے گاے وں گا ورنہ واپس کر دوں گا تو یہ درست ہے۔ جتنے دن کا کہا ہے اتنے دن تک واپس کرنے کا اختیار ہے، چاہے ےے، چاہے واپس کر دے۔

مسئلہ: کسی نے کہا ”تین دن تک مجھے لینے کا اختیار ہے“، پھر تین دن نر گئے اور اس نے کوئی جو ب نہیں دیا، نہ وہ چیز واپس کی تو اب وہ چیز مینی پڑ گئی، بیچنے والے کی رضا مندی کے بغیر وپس کرنے کا اختیار نہیں رہا، اب ہتہ ادر وہ خوشی سے وپس لےے تو درست ہے۔

مسئلہ: تین دن سے زیادہ کی شرط رکھنا درست نہیں۔ اگر کسی نے چار پانچ دن کی شرط رکھی تو اتر تین دن کے اندر اس نے واپس کر دیا تو بیع فسخ ہو گئی اور اگر کہہ دیا کہ میں نے لیا تو بیع درست ہو گئی اور اتر تین دن نر گئے اور یہ معصوم نہیں ہوا کہ لے لیا نہیں تو بیع فسخ ہو گئی۔

مسئلہ: اسی طرح بیچنے والے بھی کہہ سکتا ہے کہ تین دن تک مجھے اختیار ہے، اگر چاہوں گا تو تین دن کے اندر واپس لے لوں گا تو یہ بھی جائز ہے۔

مسئلہ: خریدتے وقت کہہ دیا تھا کہ تین دن تک مجھے واپس کرنے کا اختیار ہے، پھر دوسرے دن یہ وکہا کہ میں نے وہ چیز ےے، اب واپس نہیں کر دوں گا تو اختیار ختم ہو گیا، اب واپس نہیں کر سکتا، بعد اتر دوسرے فریق کی غیر موجودگی میں مثلاً اپنے گھر تری میں آکر کہہ دیا کہ میں نے یہ چیز لے لی ہے اب واپس نہیں کر وں گا تب بھی اختیار ختم ہو گیا اور جب بیع کو فسخ کرنا چاہتا ہو تو بیچنے والے کے سامنے فسخ کرنا چاہیے، اس کی غیر موجودگی میں ختم کرنا درست نہیں۔

مسئلہ: کسی نے کہا ”تین دن تک میرے والد صاحب یا بھائی کا اختیار ہے، اگر وہ کہیں گے تو ےے وں گا، ورنہ واپس کر دوں گا“ تو یہ بھی درست ہے، اب تین دن کے اندر وہ خود یا اس کا والد یا بھائی وپس کر سکتے ہیں اور اگر خود وہ یا

اس کا وادہ کہہ دے کہ میں نے لے لی، اب واپس نہیں کروں گا تو اب واپس کرنے کا اختیار نہیں رہا۔

مسئلہ: کسی نے تین دن تک واپس کرنے کی شرط لگائی تھی پھر وہ چیز اپنے گھر میں استعمال کرنا شروع کر دی تو اب واپس کرنے کا اختیار نہیں رہا۔ البتہ اگر صرف دیکھنے کے لیے استعمال کیا ہے تو واپس کرنے کا حق ہے، مثلاً سلا ہوا کرتی یا چادری خریدی تو یہ دیکھنے کے لیے ایک مرتبہ پہن کر دیکھا کہ یہ کرتہ ٹھیک تھا ہے یا نہیں اور پھر فوراً اتار دیا یا چادر اوڑھ کر اس کی لمبائی دیکھی یا درمی بچھ کر اس کی لمبائی اور چوڑائی دیکھی تو اب بھی واپس کرنے کا حق حاصل ہے۔

۲۔ **خیار رویت (دیکھے بغیر چیز خریدنا):**

مسئلہ: کسی نے بغیر دیکھے کوئی چیز خرید لی تو یہ بیع درست ہے، لیکن دیکھنے کے بعد اس کو اختیار ہے، پسند ہو تو رکھے ورنہ واپس کر دے، اگر چاس میں کوئی عیب نہ ہو، جس طرح کی چیز کا بہتہ ویسی ہی بوتب بھی رکھنے نہ رکھنے کا اختیار ہے۔

مسئلہ: کسی نے دیکھے بغیر اپنی چیز بیچ دی تو اس بیچنے والے کو دیکھنے کے بعد واپس لینے کا اختیار نہیں، دیکھنے کے بعد اختیار صرف لینے والے کو ہوتا ہے۔

مسئلہ: کوئی شخص مرنے پھمیاں یا ایسی کوئی چیز بیچنے کے لیے لیا جو سب ایک جیسی ہوتی ہیں، اس میں اوپر اوپر تو جھی اچھی تھیں، ان کو دیکھ کر پورا نوکرا لے لیا لیکن نیچے خراب نکلیں تو اب بھی اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے، البتہ اگر سب پھمیاں ایک جیسی ہوں تو تھوڑی سی پھمیاں دیکھ لینا کافی ہے، پھر چاہے سب پھمیاں دیکھے چاہے نہ دیکھے، واپس کرنے کا اختیار نہیں رہے گا۔

مسئلہ: مرد و، اتاریا نہ رنگی وغیرہ کوئی ایسی چیز خریدی کہ سب ایک جیسی نہیں ہوا کرتیں تو جب تک سب نہ دیکھے تب تک اختیار رہتا ہے، تھوڑا سا دیکھ لینے سے اختیار ختم نہیں ہوتا۔

مسئلہ: اگر کھانے پینے کی کوئی چیز خریدی تو اس میں صرف دیکھ لینے سے اختیار ختم نہیں ہوگا، بلکہ چکھنا بھی چاہیے، اگر چکھنے کے بعد پسند نہ آئے تو واپس کرنے کا اختیار ہے۔

مسئلہ: خریدنے سے کافی عرصہ پہلے کوئی چیز دیکھی تھی، بعد میں اس کو خرید لیا لیکن ابھی دیکھ نہیں، پھر جب گھر لا کر دیکھ تو جیسے دیکھا تھا بالکل ویسے ہی اس کو پیا تو اب دیکھنے کے بعد واپس کرنے کا اختیار نہیں، البتہ اگر کوئی فرق ہو گیا ہو تو دیکھنے کے بعد اس کے لینے نہ لینے کا اختیار ہوگا۔

۳- خیار عیب (سودے میں عیب نکل آنا):

مسئلہ: جب کوئی چیز بیچے تو اس میں جو خرابی ہو وہ ظاہر کر دینی چاہیے، عیب چھپانا اور دھوکہ دے کر بیچ دینا حرام ہے۔

مسئلہ: کوئی چیز خریدنے کے بعد اس میں کوئی عیب نظر آیا، جیسے کپڑے کو چوہوں نے کتر ڈالا ہے یا کوئی اور عیب نکل آیا تو اس خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے تو رکھ لے اور چاہے تو واپس کر دے، لیکن اگر رکھنا چاہے تو پوری قیمت دینی پڑے گی، اس عیب کے بدلے قیمت کا کچھ حصہ کاٹ لینا درست نہیں، البتہ اگر قیمت کم کرنے پر بیچنے والا بھی راضی ہو جائے تو کمی درست ہے۔

مسئلہ: کوئی چیز خریدنے کے بعد اس میں کوئی عیب پیدا ہوا مثلاً کسی نے کوئی کپڑا خرید کر رکھا تھا کہ کسی لڑکے نے اس کا ایک کونا چھڑ ڈالا یا قینچی سے کتر ڈالا۔ اس کے بعد دیکھا کہ وہ اندر سے خراب ہے، جا بجا چوہے کتر گئے ہیں تو اب اس کو بیچنے والے کی رضا مندی کے بغیر واپس نہیں کر سکتا، کیونکہ اس میں اس کے پاس آنے کے بعد ایک اور عیب پیدا ہو گیا ہے، البتہ بیچنے والے کے پاس جو عیب تھا، اس کے بدلے قیمت کم کر دی جائے گی۔ اس کے معصوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ایسے لوگوں کو دکھایا جائے جو اس کی قیمت سے واقف ہوں اور جتنا وہ بتائیں اتنی قیمت کم کر دینی چاہیے۔

مسئلہ: اسی طرح اگر کپڑا خرید اور کاٹنے کے بعد عیب کا پتہ چلا تب بھی واپس نہیں کر سکتا، البتہ عیب کی وجہ سے قیمت کم کر دی جائے گی، لیکن اگر بیچنے والا کہے کہ میرا کتا ہوا کپڑا دید اور اپنی پوری قیمت واپس لے دو، میں قیمت کم نہیں کر سکتا تو اس کو یہ اختیار حاصل ہے، خریدنے والا اس کا نہیں کر سکتا۔ اگر کپڑا کاٹ کر ہی بھی لیا تھا، پھر عیب معلوم ہوا تو عیب کے بدلے قیمت کم کر دی جائے گی اور بیچنے والے اس صورت میں اپنا کپڑا انہیں لے سکتا، اسی طرح اگر اس خریدنے والے نے وہ کپڑا بیچ دیا یا اپنے نابالغ بچے کے پہنانے کی نیت سے کاٹ دیا بشرطیکہ اس کی ملکیت میں دینے کی نیت کی ہو اور پھر اس میں عیب نکلے تو عیب کی قیمت کم نہیں کی جائے گی اور اگر نابالغ اس کی نیت سے کاٹتا ہو تو عیب کی قیمت کم کی جائے گی۔

مسئلہ: کسی نے کچھ انڈے خریدے، جب توڑے تو سب خراب نکلے تو سب کی قیمت واپس لے سکتا ہے اور یوں سمجھیں گے گویا اس نے بالکل خریدے ہی نہیں اور اگر کچھ گندے نکلے اور کچھ صحیح تو خراب انڈوں کی قیمت واپس لے سکتا ہے اور اگر کسی نے یکمشت بہت سارے انڈے یہ کہہ کر خریدے کہ یہ سب انڈے ہیں نے مثلاً سو روپے میں خرید لیے تو دیکھا

جائے کہ کتنے خراب نکلے؟ اگر سو میں پانچ چھ خراب نکلے تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑا اور اگر زیادہ خراب نکلے تو خرابانہوں کی قیمت کا حساب کر کے رقم واپس لے سکتا ہے۔

مسئلہ: کھیرا، گلزری، خر بوزہ، تربوز، لوکی، بادام، اخروٹ، وغیرہ کچھ خریدے۔ جب توڑے تو اندر سے بالکل خراب نکلے تو دیکھو کہ استعمال کے قابل ہیں یا بالکل خراب اور پھینک دینے کے قابل ہیں؟ اگر بالکل خراب ہوں تو یہ بیع بالکل صحیح نہیں ہوئی، اپنی ساری قیمت واپس لے لے اور اگر کسی کام میں آسکتے ہوں تو بازار میں اس مقصد کے لیے ان کی جتنی قیمت ہو وہ دی جائے گی۔ پوری قیمت نہیں دی جائے گی۔

مسئلہ: اگر سو بادام میں چار پانچ خراب نکلے تو اس سے بیع پر کوئی فرق نہیں پڑا اور اگر زیادہ خراب نکلے تو جتنے خراب ہیں ان کی قیمت کاٹ لینے کا اختیار ہے۔

مسئلہ: کسی نے ایک من گندم خریدی یا دو کلو گھی خریدی یا اور کوئی شے کر بکنے والی چیز خریدی، اس میں سے کچھ صحیح نکلا اور کچھ خراب، تو یہ جائز نہیں کہ صحیح لے کر خراب واپس کر دے، بلکہ اگر بیع ہے تو سب لے لے اور واپس کرنا ہے تو سب واپس کرے، البتہ اگر بیچنے والا راضی ہو کہ صحیح صحیح لے لے اور خراب واپس کر دے تو ایسا کرنا درست ہے۔

مسئلہ: کسی چیز میں عیب نکلنے کے بعد اس کو واپس کرنے کا اختیار اسی وقت ہے جب عیب دار چیز بیع پر کسی طرح رضامندی ثابت نہ ہوئی ہو اور اگر اسی کے بیع پر راضی ہو جائے تو پھر اس کو واپس کرنا جائز نہیں، البتہ بیچنے والا خوشی سے واپس لے لے تو واپس کرنا درست ہے، جیسے کسی نے ایک بکری یا گائے وغیرہ کوئی چیز خریدی اور گھرانے کے بعد معلوم ہوا کہ وہ بیمار ہے یا اس کے بدن میں کہیں زخم ہے، پس اگر دیکھنے کے بعد اپنی رضامندی ظاہر کرے کہ میں نے عیب دار ہی لے لی تو اب واپس کرنے کا اختیار نہیں رہا اور اگر زبان سے نہیں کہا لیکن کوئی ایسا کام کیا جس سے رضامندی معلوم ہوتی ہے جیسے اس کا علاج کرنے لگا تب بھی واپس کرنے کا اختیار نہیں رہا۔

مسئلہ: بکری کا گوشت خریدا، پھر معلوم ہوا کہ بھیڑ کا گوشت ہے تو واپس کر سکتا ہے۔

مسئلہ: موتیوں کا ہار یا اور کوئی زیور خریدا اور کچھ وقت اس کو پہن یا جو تاخرید اور پہن کر چنے پھرنے لگا تو اب کسی عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار نہیں رہا، البتہ اگر اس غرض سے پہنا کہ دیکھوں پاؤں میں آتا ہے یا نہیں اور جیر کو چنے میں کوئی تکلیف تو نہیں ہوتی؟ تو یہ معلوم کرنے کے لیے کچھ دیر پہننے میں حرج نہیں، اس کے بعد بھی واپس کر سکتا ہے۔ اسی طرح

اُڑ کوئی چارپائی یا تخت خرید اور کسی ضرورت سے اس کو بچھ کر بیٹھ سنا یا تخت پر نماز پڑھی اور استعمال کرنے لگا تو ب واپس کرنے کا اختیار نہیں رہا، کسی طرح دیگر چیزوں کے بارہ میں سمجھو کہ اُڑ کوئی چیز استعمال کر لی تو پھر واپس کرنے کا اختیار نہیں رہے گا۔

مسئلہ ۱۷: بیچتے وقت کسی نے کہہ دیا کہ خوب دیکھ بھال کر لے، اُڑ بعد میں کوئی عیب نکلے یا خراب ہو تو میں ذمہ دار نہیں ہوں گا، اس طرح کہنے کے بعد بھی اس نے لے لیا تو اب چاہے جتنے عیب اس میں نکلیں اس کو واپس کرنے کا اختیار نہیں اور اس طرح بیچنا بھی درست ہے۔ اتنی وضاحت کر دینے کے بعد عیب بتانا بھی واجب نہیں۔

بیع باطل اور فاسد

مسئلہ: جو بیع شریعت میں بالکل ہی غیر معتبر اور لغو ہو اور ایسا سمجھ جائے کہ اُس نے بالکل خریدائی نہیں اور اس نے بیچائی نہیں اس کو ”بیع باطل“ کہتے ہیں۔ اس کا حکم یہ ہے کہ خریدنے والا اس چیز کا مالک نہیں ہوا، وہ چیز اب تک اسی بیچنے والے کی ملکیت میں ہے، اس سے خریدنے والے کے لیے نہ تو اس کا کھانا جائز ہے اور نہ کسی کو دینا بلکہ کسی طرح سے بھی اپنے کام میں، نہ درست نہیں اور جو بیع ہوگی لیکن اس میں کوئی خرابی آگئی، اس کو ”بیع فاسد“ کہتے ہیں۔ اس کا حکم یہ ہے کہ جب تک خریدی ہوئی چیز خریدنے والے کے قبضہ میں نہ آجائے۔ اس وقت تک وہ چیز اس کی ملکیت میں نہیں آتی اور جب قبضہ کر لیا تو ملکیت میں آگئی لیکن حلال طیب نہیں۔ اس سے اس کو کھانا پینا یا کسی اور طرح سے اپنے استعمال میں لانا درست نہیں بلکہ ایسی بیع کو ختم کر دینا واجب ہے۔ مینا ہو تو دوبارہ نئے سرے سے بیع کریں۔ اُڑ یہ بیع نہیں تو زری بلکہ وہ چیز کسی اور کے ہاتھ بیچ دی تو گناہ ہوا اور اس دوسرے خریدنے والے کے لیے اس کا کھانا پینا اور استعمال کرنا جائز ہے اور یہ دوسری بیع درست ہوگئی، اگر نفع لے کر بیچے ہو تو نفع کو صدقہ کرنا واجب ہے، اپنے استعمال میں لانا درست نہیں۔

مسئلہ ۱۸: کسی کی زمین میں خود، خود گھاس اُگائی، نہ اس نے خود گھاس لگائی اور نہ اس کو پانی دے کر سینی تو یہ گھاس بھی کسی کی ملکیت نہیں، جس کا دل چاہے کاٹ کر لے جائے، نہ اس کو بیچنا درست ہے ورنہ کانٹے سے کسی کو منع کرنا درست ہے، ابتدا اُڑ پانی دے کر سینی اور خدمت کی ہو تو اس کی ملکیت ہو جائے گی، اب بیچنا بھی جائز ہے اور لوگوں کو منع کرنا بھی درست ہے۔

مسئلہ ۱۹: جانور کے پیٹ میں جو بچہ ہے، پیدا ہونے سے پہلے اس کو بیچنا باطل ہے اور اُڑ پورا جانور بیچ دیا تو

درست ہے لیکن اگر یوں کہہ دیا کہ میں یہ بکری تو بیچتا ہوں لیکن اس کے پیٹ کا بچہ نہیں بیچتا، جب پیدا ہوگا تو وہ میرا ہوگا تو یہ بیع فاسد ہے۔

مسئلہ ۴: جانور کے تھن میں جو دودھ ہے، دو بنے سے پہلے اس کو بیچنا باطل ہے۔ اسی طرح بھیڑ، دنبہ وغیرہ کے بال جب تک کاٹ نہ لے تب تک ان کو بیچنا ناجائز اور باطل ہے۔

مسئلہ ۵: جو شہر یا کسری چھت میں مٹی ہوئی ہے، نکالنے سے پہلے اس کو بیچنا درست نہیں۔

مسئلہ ۶: آدمی کے بال اور ہڈی وغیرہ کسی چیز کو بیچنا ناجائز اور باطل ہے اور ان چیزوں کو اپنے کام میں مانا اور استعمال کرنا بھی درست نہیں۔

مسئلہ ۷: خنزیر کے سوا دوسرے مردار کی ہڈی، بال اور سینگ وغیرہ پاک ہیں، ان کو استعمال کرنا اور بیچنا جائز ہے۔

مسئلہ ۸: کسی نے کوئی چیز کسی سے مثلاً سورہے میں خریدی اور اس پر قبضہ کر لیا لیکن ابھی تک قیمت ادائیگی کی، پھر اتفاق سے بعد میں بھی اس کی قیمت ادائیگی کر سکا یا اب اس کو رکھنا نہیں چاہتا، اس لیے اس نے بیچنے والے سے کہا کہ یہی چیز مجھ سے روپے میں لے میں، دس روپے میں آپ کو دوں گا تو اس طرح بیچنا اور لینا جائز نہیں۔ جب تک بائع کو قیمت دینے کی ہوا اس وقت تک اس چیز کو قیمت پر اس کے ہاتھ واپس بیچنا درست نہیں۔

مسئلہ ۹: کسی نے اس شرط پر اپنا مکان بیچا کہ ایک مہینہ تک ہم حوالہ نہیں کریں گے بلکہ خود اس میں رہیں گے یا یہ شرط لگائی کہ تیرے روپے آپ ہمیں قرض دے دیں، یا کہ اس شرط پر خریدا کہ بائع ہی کاٹ کر اور سی کر دے گا یا یہ شرط لگائی کہ ہمارے گھر تک پہنچا دینا یا شریعت کے خلاف کوئی اور شرط لگا دی تو ان سب صورتوں میں بیع فاسد ہے۔

مسئلہ ۱۰: یہ شرط لگا کر ایک گائے خریدی کہ یہ چار سیر دودھ دیتی ہے تو بیع فاسد ہے، البتہ اگر کوئی مقدار مقرر نہیں کی، صرف یہ کہا کہ یہ گائے بہت دودھ دیتی ہے تو بیع جائز ہے۔

مسئلہ ۱۱: مٹی یا چینی کے کھونے یعنی تصویریں بچوں کے لیے خریدیں تو یہ بیع باطل ہے، شریعت میں ان کی کوئی قیمت نہیں، لہذا ان کی کوئی قیمت ادائیگی کی جائے گی۔ اگر کوئی توڑ دے تو اس کو کوئی تاوان بھی نہیں دینا پڑے گا۔

مسئلہ ۱۲: زمین اور مکان وغیرہ کے سوا اور جتنی چیزیں ہیں ان کے خریدنے کے بعد جب تک قبضہ نہ کر لے تب تک ان کو آگے بیچنا درست نہیں۔

مسئلہ: ۱۷ ایک بکری یا اور کوئی چیز خریدی، کچھ دن بعد ایک اور شخص نے آکر کہا کہ یہ بکری تو میری ہے، کسی نے ویسے ہی پکڑ کر بیچ دی ہے، اس کی نہیں تھی تو آکر وہ اپنا دعویٰ مسلمان قاضی کے یہاں دوواہنوں سے ثابت کر دے تو قاضی کے فیصلہ کے بعد بکری اسی دعویٰ کرنے والے کو دینی پڑے گی اور بکری کی قیمت اس سے نہیں لے سکتے بلکہ جب وہ بیچنے والے سے تو اس سے قیمت وصول کر لے، اس آدمی سے کچھ نہیں لے سکتے۔

مسئلہ: ۱۸ کوئی بکری یا گائے وغیرہ مرغی تو اس کو بیچنا حرام و باطل ہے اور اس کی کھال اتار کر درست کر لینے اور بن لینے کے بعد بیچنا اور اپنے استعمال میں لانا درست ہے۔

مسئلہ: ۱۹ جب ایک شخص نے بیہوش ہو کر کے قیمت مقرر کر لی اور وہ بیچنے والا اس قیمت پر رضاء مند بھی ہے تو اس وقت کسی دوسرے کے لیے بزن نہیں کہ قیمت بڑھا کر وہ چیز خود لے۔ اسی طرح یوں کہنا بھی درست نہیں کہ تم اس سے نہ لو، ایسی چیز میں آپ کو اس سے کم قیمت پر دے دوں گا۔

مسئلہ: ۲۰ کسی نے آپ کو پانچ روپے کا چارامرو دیے، پھر کسی اور نے اس سے پانچ روپے کے پانچ لے لیے تو اب تمہیں اس سے ایک اور امرود لینے کا حق نہیں، زبردستی کر کے لینا ظلم اور حرام ہے۔ جس سے جو چھٹے ہوس اتنا ہی لینے کا اختیار ہے۔

مسئلہ: ۲۱ کوئی شخص پچھ بیچنا چاہتا ہے لیکن تمہارا ہاتھ بیچنے پر راضی نہیں ہوتا تو اس سے زبردستی کر قیمت دے دینا بزن نہیں، کیونکہ وہ اپنی چیز کا مالک ہے، چاہے بیچے یا نہ بیچے اور جس کے ہاتھ چاہے بیچے۔

مسئلہ: ۲۲ دس روپے کے ایک کھوٹا ہوئے، اس کے بعد تین چار اونوز بروتی اور لے لیے تو یہ درست نہیں، البتہ اگر وہ خود اپنی خوشی سے کچھ اور دیدے تو اس کا لینا جائز ہے۔ اسی طرح جو دام طے کر لیے ہیں، چیز لے لینے کے بعد اب اس سے کم، امودین درست نہیں، البتہ اگر وہ اپنی خوشی سے کچھ کم کر دے تو کم کر دے سکتا ہے۔

مسئلہ: ۲۳ جس کے گھر میں شہد کا چھتا گا ہے وہی اس کا مالک ہے، کسی اور کے لیے اس کو توڑنا درست نہیں اور اگر اس کے گھر میں کسی پرندے نے بچہ دیے تو وہ گھر والے کی ملکیت نہیں بلکہ جو پکڑے اسی کے ہیں لیکن بچوں کو پکڑنا اور سنا، درست نہیں، کیونکہ شہد زمین کی پیداوار کی طرح ہے جبکہ پرندے زمین کی پیداوار نہیں ہیں البتہ اگر کسی نے اپنی زمین میں پرندے پکڑنے کا انتظام کیا مثلاً جال وغیرہ ڈالے تو پرندے اسی کے ہوں گے۔

اضافہ

آزاد عورت کی خرید و فروخت:

بعض حاقوں میں رواج ہے کہ عورت کا باپ یا دوسرے رشتہ دار پچھرقم کے عوض عورت کو دوسروں کے ہاتھ فروخت کر دیتے ہیں۔ پھر خریدنے والے جہاں چاہتا ہے اس کا نکاح کرتا ہے یا خود اس سے نکاح کرتا ہے، یہ عمل ناجائز اور حرام ہے۔ آزاد عورت کے عوض میں ملنے والے مال بھی حرام ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اندھن فرماتے ہیں میں قیامت کے دن تین آدمیوں کے خذف فریق بنوں گا، ایک وہ جس نے کسی کو میرے نام کا وعدہ دیا اور پھر وعدہ خلافی کی، دوسرا وہ جس نے کسی آزاد شخص کو فروخت کیا اور اس کی قیمت لے کر رکھی، تیسرا وہ جس نے کسی کو مزہ دہوری پر رکھا اور اس سے پورا پورا کام لیا اور اس کی اجرت نہیں دی۔“ (۱)

بیعانہ کی رقم ضبط کرنا:

سودا ملے ہو جانے کے بعد اگر خریدنے والا چیز کو نہ لینا چاہے تو بائع کو سودا ختم کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اس کو پورا حق ہے کہ وہ مشتری سے پوری قیمت وصول کر کے چیز اس کے حوالے کر دے۔ لیکن اگر اس نے چیز واپس لے لی تو پوری قیمت زر بیعانہ سمیت واپس کرنا ضروری ہے، بیعانہ ضبط کرنا جائز نہیں۔ (۲)

قسطوں پر خرید و فروخت:

قسطوں پر خرید و فروخت جائز ہے اور ادھار کی وجہ سے نقد قیمت سے زیادہ پر بیچنا بھی صحیح ہے لیکن دو باتوں کا خیال رکھنا ضروری ہے:

۱۔ نقد اور ادھار میں سے کوئی ایک متعین کر کے سودا کریں، معاملے کو ٹکا کر نہ رکھیں کہ اگر فداں وقت تک ادائیگی کی تو یہ قیمت، ورنہ وہ قیمت۔

۲۔ بروقت ادانہ کرنے کی صورت میں بطور جرمانہ قیمت میں اضافے یا چیز کی مفت ضبطی وغیرہ کوئی فاسد شرط نہ رکھیں۔

۱۔ بحاری شریف: ۱/۲۹۷، أحسن الفتاویٰ: ۶/۲۷۹

۲۔ إمداد الأحکام: ۳/۳۷۸، أحسن الفتاویٰ: ۶/۵۰۰

ان دو باتوں کا خیال نہ رکھا گیا تو معاملہ ناجائز ہو جائے گا^(۱)

انعامی بانڈ ز خریدنا:

انعامی بانڈ ز کی حقیقت یہ ہے کہ حکومت عوام سے قرض لیتی ہے اور بانڈ ز کے نام سے قرض کی رسید جاری کرتی ہے، قرض دینے پر لوگوں کو تادہ کرنے کے لیے حکومت نے یہ اسکیم بنائی ہے کہ پرائز بانڈ خریدنے والوں کو ان کی اصل رقم کی واپسی کے ساتھ کچھ اضافی رقم بھی بنام انعام دی جاتی ہے لیکن تمام قرض دہندگان کو نہیں، بلکہ وہ رقم بذریعہ قرعہ اندازی بعض خریداروں کو دی جاتی ہے، اس میں جو رقم ملتی ہے وہ یقینی سود ہے، اس لیے ایسا معاملہ حرام اور ناجائز ہے^(۲)۔

پرائیڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ اور سود کا حکم:

پرائیڈنٹ فنڈ کے حکم کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱۔ وصول ہونے سے پہلے پرائیڈنٹ فنڈ کی رقم پر زکوٰۃ فرض نہیں، وصول ہونے کے بعد بھی گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ فرض نہیں، اسلئے یہ تفصیل ہے اگر یہ شخص پہلے سے صاحب نصاب ہے تو اس نصاب پر سال پورا ہونے سے اس کے ساتھ پرائیڈنٹ فنڈ والی رقم کی زکوٰۃ بھی فرض ہو جائے گی۔

اور اگر پہلے سے صاحب نصاب نہیں تھا، پرائیڈنٹ فنڈ کی رقم منے سے صاحب نصاب ہو گیا تو قمری مہینے کی جس تاریخ میں یہ رقم ملی ہے اس کے بعد ایک سال گزرنے پر زکوٰۃ ادا کرنا فرض ہے۔

۲۔ پرائیڈنٹ فنڈ میں ملازم کی جمع شدہ تنخواہ سے زائد ملنے والی رقم حلال ہے۔ جو ماہانہ کٹوتی میں جمع کی جاتی ہے وہ بھی اور جو مجموعہ پر سود کے نام سے جمع ہوتی ہے وہ بھی، شرعیاً سود نہیں۔

۳۔ اگر پرائیڈنٹ فنڈ کی رقم کسی بیمہ کمپنی کے حوالہ کر دی گئی تو اس پر زکوٰۃ فرض ہو جائے گی اس تفصیل کے مطابق جو اوپر فنڈ وصول ہونے کے بعد سے متعلق لکھی گئی۔ باقی اس صورت میں بیمہ کمپنی سے ملنے والا سود حرام ہے^(۳)۔

فرضی بیع:

کسی مصیبت سے جانیدار وغیرہ کی فرضی بیع کی تو اگر فریقین اس بیع کے فرضی ہونے پر متفق ہوں تو ملکیت منتقل نہیں ہوگی

۱- بحوث ۷/۱، أحسن الفتاویٰ: ۵۱۹/۱

۲- بحوث ۲/۲۳۴، أحسن الفتاویٰ: ۲۶/۷

۳- أحسن الفتاویٰ: ۳۷/۷

اور چیز بدستور بالغ کی رہے گی اور اردو نوں میں سے کوئی بھی اس بیع کے حقیقی ہونے کا دعویٰ کرے گا تو یہ بیع نافذ ہو جائے گی اور فروخت شدہ چیز مشتری کی شمار ہوگی۔^(۱)

جائیداد کسی اور کے نام کرنا:

جائیداد کی دست ویز میں ہا لک کے علاوہ کسی اور کا نام درج کر دیا گیا تو اس سے جائیداد اس شخص کی ملکیت نہیں ہو جاتی۔ جب تک کوئی ایسا مقدمہ میان میں نہ ہو جس سے ملکیت منتقل ہوتی ہے مثلاً بیع، ہبہ وغیرہ اس وقت تک شرعاً ملکیت منتقل نہیں ہوتی۔ ہذا صرف دست ویز میں کسی کا نام لکھنے سے جائیداد اس شخص کی نہیں ہوتی۔^(۲)

وقت مقررہ سے پہلے ادائیگی کی شرط پر قرض میں کمی کرنا:

ایک شخص کا دوسرے پر کسی مقررہ مدت میں واجب الادا قرض تھا، قرض دار نے اس شرط پر وقت مقررہ سے پہلے ادائیگی کی پیشکش کی کہ اس کے بدلے قرضہ میں سے کچھ حصہ کم کر دیا جائے، قرض خواہ نے یہ قبول کر لیا یا قرض خواہ نے ہی اس شرط پر کمی کی پیشکش کی اور قرض دار نے قبول کر لی تو یہ ناجائز ہوگا اور قرض دار کے لیے اس شرط کی وجہ سے ملنے والی چھوٹ حلال نہ ہوگی۔^(۳)

تصویر اور مجسمے کی تجارت:

مجسموں اور تصویروں کی خرید و فروخت ناجائز ہے، ایسے کاروبار سے حاصل ہونی والی آمدنی حرام ہے۔^(۴)

کسی جائیداد کی شکل والے ایسے مجسموں نے جن کی آنکھیں، ناک وغیرہ بنی ہوئی ہوں ان کا حکم بھی یہی ہے۔^(۵)



۱- إمداد الفتاوی: ۲/۲۹

۲- إمداد الفتاوی: ۳/۳۱

۳- أحسن الفتاوی: ۷/۱۸۰، إمداد الأحکام: ۳/۴۸۲

۴- إمداد الأحکام: ۳/۲۸۲

۵- فتاویٰ محمودیہ: ۶/۷۵، ۷۶

باب المراءاتہ والتولیۃ

(قیمت خرید بتا کر نفع کے ساتھ یا اسی قیمت پر بیچنا)

مراہجہ کا بیان

مراہجہ اسلامی فقہ کی ایک اصطلاح ہے اور اس سے مراد ایک خاص قسم کی بیع ہوتی ہے جس میں کابہ کاہک واصل ہوتا ہے۔ اس پر نفع کی شرح متعین کر لی جاتی ہے، مثلاً اگر کوئی بائع اپنے خریدار کے ساتھ اس پر اتفاق کریتا ہے کہ وہ اسے ایک متعین سالانہ متعین نفع پر دے گا جسے اس سالانہ کی لاگت پر زائد کیا جائے گا تو اسے "مراہجہ" کہا جاتا ہے۔ مراہجہ کا بنیادی عنصر یہ ہے کہ بیچنے والا اس لاگت کو ظاہر کرتا ہے جو اس نے اس سالانہ کے حصول پر برداشت کی ہے اور اس پر کچھ نفع شامل کر دیتا ہے۔ یہ نفع ایک متعین رقم کی شکل میں بھی ہو سکتا ہے اور فیصدی شرح پر مبنی بھی۔

مراہجہ کی صورت میں ادائیگی بروقت بھی ہو سکتی ہے اور بعد میں آنے والی کسی تاریخ پر بھی جس پر فریقین متفق ہوں۔ اس لیے مراہجہ لازمی طور پر مؤجل ادائیگی پر دیتا نہیں رہتا جیسا کہ عموماً وہ مک خیال کرتے ہیں جو کہ اسلامی فقہ سے زیادہ شہساری نہیں رکھتے۔ ورنہ انہوں نے بینک کے معاملات کے حوالے ہی سے مراہجہ کا نام نہ ہوتا ہے۔

مراہجہ اپنی اصل شکل میں ایک سادہ بیع ہے۔ وہ واحد خصوصیت جو اسے باقی اقسام کی بیع سے ممتاز کرتی ہے وہ یہ ہے کہ مراہجہ میں بائع صراحتاً خریدار کو یہ بتاتا ہے کہ اسے اتنی لاگت آئی ہے اور اتنی پروہ ستا نفع ین چاہتا ہے۔ اگر کوئی شخص کوئی چیز ایک متعین قیمت پر فروخت کرتا ہے جس میں لاگت کا کوئی حوالہ نہیں ہے تو یہ مراہجہ نہیں ہے، اگرچہ وہ اپنی لاگت پر نفع بھی نہ مانے، اس لیے کہ یہ بیع لاگت پر پیچھا زدہ شامل کرنے کے تصور پر مبنی نہیں ہے۔ اس صورت میں یہ بیع "مساومہ" کہلاتی ہے۔

یہ ہے مراہجہ کی اصطلاح کا حقیقی مفہوم جو کہ ایک خاص اور سادہ بیع ہے۔ اس کے احکام کا خلاصہ یہ ہے

مراہجہ کے احکام کا خلاصہ

۱۔ مراہجہ بیچ کی ایک خاص قسم ہے جس میں بیچنے والا شخص بیچنے والے کی چیز کی لاگت صراحتاً بیان کرتا اور اس پر کچھ منافع شامل کر کے دوسرے شخص کو بیچتا ہے۔

۲۔ مراہجہ میں نفع کا تعین باہمی رضا مندی سے دو طریقوں میں سے کسی طریقے سے کیا جاسکتا ہے یا تو نگلی بندھی مقدار طے کر لی جائے (مثلاً اصل لاگت پر اتنے روپے زائد) یا اصل لاگت پر خاص تناسب طے کر لیا جائے (یعنی اصل لاگت پر اتنے فیصد زائد)

۳۔ بیچنے والے والی اشیاء حاصل کرنے کے لیے بائع کو جتنے خرچ کرنا پڑا ہے مثلاً مال برداری کا کرایہ اور شمشادینی وغیرہ، وہ سب لاگت میں شامل ہوگا اور نفع اس مجموعی لاگت پر لاگو کیا جائے گا، لیکن کاروبار کے وہ خرچے جو ایک ہی مرتبہ چیز حاصل کرنے پر نہیں ہوتے بلکہ بار بار ہوتے رہتے ہیں جیسا ملازمین کی تنخواہیں، عمارت کا کرایہ وغیرہ، انہیں انفرادی معائنہ میں لاگت میں شامل نہیں کیا جاسکتا، البتہ اصل لاگت پر جو نفع متعین کیا جائے گا اس میں خرچوں کا بھی لحاظ رکھا جاسکتا ہے۔

۴۔ مراہجہ اسی صورت میں صحیح ہوگا جبکہ چیز کی پوری لاگت متعین کی جاسکتی ہو، اگر چیز کی پوری لاگت متعین نہ کی جاسکتی ہو تو اسے مراہجہ کے طور پر نہیں بیچا جاسکتا۔ اس صورت میں وہ چیز ”مساومہ“ کی بنیاد پر بھی بیچنی جاسکتی ہے، یعنی لاگت اور اس پر طے شدہ نفع کے حوالے کے بغیر۔ اس صورت میں قیمت باہمی رضا مندی سے ایک متعین مقدار میں طے کی جائے گی۔

مثال:

۱۔ ”الف“ نے جو توں کا ایک جوڑا سو روپے میں خریدا، وہ اسے دس فیصد مارک اپ پر بطور مراہجہ بیچنا چاہتا ہے۔ اصل لاگت چونکہ پورے طور پر معصوم ہے اس لیے بیچ مراہجہ درست ہے۔

۲۔ ”الف“ نے ایک ہی عقد میں ایک ریڈیو میڈ سوٹ اور جو توں کا ایک جوڑا پانچ سو روپے میں خریدا۔ اب وہ سوٹ اور جوڑے دونوں مارک اپ بطور مراہجہ بیچ سکتا ہے، لیکن وہ صرف جوڑے بطور مراہجہ نہیں بیچ سکتا، اس لیے کہ صرف جو توں کی لاگت متعین نہیں کی جاسکتی، اگر وہ صرف جوڑے ہی بیچنا چاہتا ہے تو انہیں لاگت اور اس پر نفع کے حوالے کے بغیر ایک نگلی بندھی قیمت پر بیچنا ہوگا۔

۳۔ مگر جس میں قیمت نقد بھی رکھی جاسکتی ہے اور ادھار بھی، ادھار کی صورت میں اسے ”مردہ منوجہ“ نہیں ہے۔ اس کے جائز ہونے کی شرط یہ ہے کہ قیمت کے بروقت ادا نہ کرنے کی صورت میں کوئی شرط فی سدنہ لکھی جائے، مثلاً یہ شرط نہ ہو کہ ادائہ قسطیں ضبط کر لی جائیں گی یا جرمانہ ادا کرنا پڑے گا وغیرہ۔

چند مسائل:

مسئلہ: کسی نے کوئی چیز سو روپے میں خریدی تھی اور اسے بیچنے وقت گا ہک کو وہی قیمت خرید نہیں بتا رہا تو اب اس کو اختیار ہے، چاہے وہ چیز سو روپے میں ہی بیچے یا دو تین سو روپے میں بیچے، اس میں کوئی گناہ نہیں، اس کو ”بیع مسدومہ“ کہتے ہیں اور عام طور پر یہی بیع ہوا کرتی ہے۔

لینے آرا گے خریدار و اطمینان دینے والے اسے اپنے اسے اپنی قیمت خرید بتا دی اور معاملہ اس طرح سے ہوا کہ مثلاً میں فیصد منافع سے کر رہا رہا تو بیع دو، اس نے کہا ”خیر ہے میں میں فیصد نفع پر بیچتا ہوں“ تو اب میں فیصد سے زیادہ نفع لینا جائز نہیں۔ اس کو ”بیع مباح“ کہتے ہیں۔

اور اگر کسی نے کہا ”یہ چیز میں آپ کو اتنی قیمت پر دیتا ہوں جتنی پر میں نے خریدی ہے، نفع نہیں دیتا“ تو اب نفع لینا درست نہیں، قیمت خریدی صحیح جہادینہ واجب ہے۔ اس کو ”بیع قایمہ“ کہتے ہیں۔

مسئلہ: سود اس طرح ملے یا کہ مثلاً اس فیصد نفع پر مجھے بیع دو، اس نے کہا ”میں نے اتنے ہی نفع پر بیچا“ یا یہ کہا ”جتنے کا یا ہے اتنے ہی پر بیچ دو“ اس نے کہا ”تم وہی دید و منفع نہ دو“ لیکن اس نے ابھی یہ نہیں بتایا کہ یہ چیز کتنے کی خریدی ہے؟ تو دیکھو اگر اسی جہاد گ بونے سے پہلے وہ خرید کر دے تا کہ تب تو یہ بیع صحیح ہے اور اگر اسی جہاد نہ تھے، بلکہ یوں کہ ”آپ لے جائیں، حسبِ ادب دیکھ کر بتا دیا جائے گا“ تو یہ بیع فاسد ہے۔

مسئلہ: اصل قیمت اور نفع کی مقدار بتا کر بیچنا چاہنے کے بعد اگر معلوم ہوا کہ اس نے قیمت خرید غلط بتائی ہے اور نفع وعدہ سے زیادہ لیا ہے تو خریدنے والے کو قیمت کم دینے کا اختیار نہیں بلکہ اگر خریدنا چاہے تو وہی قیمت دینی پڑے گی جس پر اس نے بیچا ہے، البتہ یہ اختیار ہے کہ اگر لینا نہ چاہے تو واپس کر دے اور اگر قیمت خرید پر بیچنے کا اقرار تھا اور یہ وعدہ تھا کہ میں نفع نہیں لوں گا، پھر اس نے قیمت خرید غلط اور زیادہ بتائی تو جتنی زیادہ بتایا ہے، اس کے لینے کا حق نہیں، لینے والے کو

۱۔ یہاں تک کہ مسائل حضرت مولانا قاضی عثمانی صاحب کی کتاب ”مدنی بیکار بنیادین“ سے لیے گئے تھے۔ اب یہاں سے آج کے مسائل شروع ہو رہے ہیں۔ ان میں سے کچھ باتیں مکرر معلوم ہونے کی عمر یہ تحریر میں بھی تھیں اور تاثر پر بھی۔

اختیار ہے کہ صرف قیمت خرید دے اور جو زیادہ بتایا ہے وہ نہ دے۔

مسئلہ: کسی نے کوئی چیز ادھار خریدی تو جب تک دوسرے خریدنے والے کو یہ نہ بتائے کہ میں نے یہ چیز ادھار لی ہے، اس وقت تک اس کو نفع پر بیچنا یا قیمت خرید پر بیچنا جائز نہیں، بلکہ بتادے کہ یہ چیز میں نے ادھار خریدی تھی، پھر اس طرح نفع لے کر یا قیمت خرید پر بیچنا درست ہے، کیونکہ نقد خریدنے پر چیز کی قیمت نسبتاً کم ہوتی ہے اور ادھار میں زیادہ۔ اگر ادھار خریدی اور یہ نہیں بتایا کہ اس نے ادھار خریدی ہے تو اگلے خریدار کو دھوکہ ہوگا کہ شاید اس نے نقد اس قیمت پر لی ہے، بدلتے قیمت خرید کا کوئی ذکر نہ کرے تو جتنی قیمت پر چاہے بیچے، درست ہے۔

مسئلہ: کسی نے ایک کپڑا تین سو روپے کا خریدا، پھر پچاس روپے دے کر اس کو گنو یا یا اس کو دھلوایا سو یا تو اب اسے سمجھیں گے کہ سڑھے تین سو روپے کا اس نے خریدا ہے، لہذا اب سڑھے تین سو روپے اس کی، اصلی قیمت خبر کر کے نفع میں درست ہے مگر یوں نہ کہے کہ سڑھے تین سو روپے کا میں نے لیا ہے بلکہ یوں کہے ”سڑھے تین سو روپے میں یہ چیز مجھے پڑی ہے“، تاکہ جھوٹ نہ ہو۔

مسئلہ: ایک بکری چار ہزار روپے میں خریدی، پھر ایک مہینہ تک اس کے پاس رہی اور پانچ سو روپے اس کی خوراک میں لگ گئے تو اس کی قیمت چار ہزار پانچ سو روپے ظاہر کر کے نفع لینا درست ہے، البتہ اگر وہ دودھ دیتی ہو تو جتنی دودھ دیا ہے اتنا گھنا پڑے گا۔ مثلاً اگر مہینہ بھر میں تین سو روپے کا دودھ دیا ہے تو اب اصلی قیمت چار ہزار دودھ سو روپے ظاہر کرے اور یوں کہے کہ چار ہزار دوسو میں مجھے پڑی ہے۔



بہارِ ربّیَا
(سودا اور سودی لین دین)

(۱) تعریف:

سود کبھی تو قرض میں ہوتا ہے اور کبھی چیزوں کے لین دین میں

۲۰۔ قرض لینے دینے میں جو سود ہوتا ہے اس کی تعریف یہ ہے ”قرض پر بشرط انساف“ یعنی قرض دیتے وقت شرط لگا کر اضافی رقم لینا۔ بشرط نہ لگانا لیکن معرف اور روان یہی ہے کہ انساف کے ساتھ ہی قرض واپس ہوتا ہے ویسے نہیں، تو یہ بھی شرط کی صرح ہے اور حرام ہے۔

ابتداءً اراضی صحت مشروط یا عرف مروّج نہ ہو بلکہ متروک یا غیر کسی سابقہ معاہدے، شرط یا عرف و رواج کے ویسے ہی کوئی چیز قرض دینے والے کو ہدیہ میں دے تو یہ سونہیں۔

۱۰ چیزوں کے مابین میں سود کی تعریف یوں ہوئی ”ہم جنس چیزوں کے ناپ یا قوس کے ساتھ تبادلہ میں اضافہ یا ادھار“
یعنی جب ایسی ہم جنس چیزوں کا لین دین کیا جا رہا ہے جو مرغن سے قول کر یا بیگانہ سے (نہ نہ سز سے) ناپ کر مکتی ہیں تو اس میں نہ کسی ایک طرف اضافہ کیا جاسکتا ہے اور نہ ادھار کی گنجائش ہے۔ بلکہ یکساں مقدار کے ساتھ ہاتھ در ہاتھ لین دین ضروری ہوگا اگرچہ یک چیز چھی اور عمدہ اور دوسری ناقص اور مرہ رجے نہ ہو۔ اضافہ یا بیگانہ سے ”ربا حقیقی“ کہتے ہیں اور ادھار یا بیگانہ سے ”ربا حکی“ کہتے ہیں۔ (۱۳) یہ دونوں قسمیں حرام اور ناجائز ہیں۔

۱۔ رہا، وکالت، کثرت، و روئے و تحریکات متین و طرفت صفائی ہیں۔

۲۔ برجس چیزوں کا مطلب واضح ہے کہ دونوں طرف ایک ہی چیز ہو، جیسے یہاں سے مکے پہنچنے والے پہلے پہنچ جائیں گے۔

۳- دھارم دھرمی رہا، تنہی کی وجہ یہ ہے کہ وہ چیزیں اُچھڑ چکی ہیں جو ہمیں ملنے جونی چاہی ہیں۔ اس کی وجہ سے ہماری حیثیت، رونا، تکلیفیں، چیزیں کی قیمتیں زیادہ ہوتی ہیں جو بعد میں مل جائیں۔ اس طرح ایک فرق قائم ہے۔ یہ فرق تیسری باتوں میں ملنے بھی رہا ضرور ہے۔

حکم:

سودی لین دین کا بہت سخت گناہ ہے۔ قرآن مجید اور حدیث شریف میں اس پر بڑی سخت وعیدیں اور اس سے بچنے کی بڑی تاکید آئی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے سود دینے والے، لینے والے، سودی دست و پز کھٹنے والے اور سودی معاملہ پر گواہ بننے والے پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ سب گناہ میں برابر کے شریک ہیں، اس لیے اس سے بہت زیادہ بچنا چاہیے۔ سود کے مسائل بہت نازک ہیں۔ بعض دفعہ راز اسی بات میں سود کا گناہ ہو جاتا ہے اور بے بسی میں لوگوں کو پتہ بھی نہیں چلتا کہ یہ گناہ ہو گیا۔ ہم ضروری ضروری مسائل یہاں بیان کرتے ہیں۔ مین دین کے وقت ہمیشہ ان کا خیال رکھا جائے۔

چیزیں پانچ قسم کی ہیں۔

(۱) ایک تو سونا چاندی یا ان سے بنی ہوئی چیز۔

(۲) وہ چیزیں جو تل کر بنتی ہیں، جیسے لوہا، تانبہ، روئی، برکاری وغیرہ۔

(۳) وہ چیزیں جو پکانے سے ناپ کر بنتی ہیں، جیسے اناج، مٹہ، وغیرہ۔

(۴) چوتھی وہ چیزیں جو گز سے ناپ کر بنتی ہیں، جیسے کپڑا وغیرہ۔

(۵) پانچویں وہ جو مٹی کے حساب سے بنتی ہیں جیسے انڈے، خروٹ، نانگی، بکری، کا، گھوڑا وغیرہ۔

آخری چار قسموں میں سے چونکہ دوسری و تیسری کا حکم ایک جیسا اور چوتھی پانچویں کا حکم بھی ایک جیسا ہے، اس لیے ان دو قسموں کو اکٹھے بیان کیا جائے گا۔

(۱) سونا چاندی اور ان کی بنی ہوئی چیزیں؛

مسئلہ: سونا چاندی خریدنے کی کئی صورتیں ہیں ایک تو یہ ہے کہ چاندی و چاندی سے دوسرے کو سونے سے خریداجائے، یعنی دونوں طرف ایک ہی قسم کی چیز ہے تو اس صورت میں دو باتیں واجب ہیں۔ ایک تو یہ کہ دونوں طرف کی چاندی یا دونوں طرف کا سونا برابر ہو۔ دوسرے یہ کہ جدا ہونے سے پہلے پہلے ہی دونوں طرف سے پورا پورا لین دین ہو جائے، کوئی ادھار باقی نہ رہے۔ اگر ان دونوں باتوں میں سے کسی بات کے خلاف یا تو سود ہو گیا، مثلاً ایک تولہ چاندی لی تو

۱۔ مٹہ کا مین دین پہلے زمانے میں زیادہ تر ناپ سے ہوتا تھا۔ آج کل وزن کا رواج زیادہ ہو گیا ہے۔

۲۔ پہنچتی زیورات سے متعلق مسائل اس زمانے کے دعام پر مستند ہیں جب چاندی کے روپے اور اشرفیوں کا رواج تھا، آج کل چونکہ وہ صورتیں رائج نہیں اس لیے زیورات سے متعلق آج کل کے بہت سے مسائل پہنچتی زیوراتی ہیں۔ اگر حسب فقہ فتویٰ سے لے کر یہاں درج کیے گئے ہیں۔

اس کے بدلے میں ایک تولہ چاندی ہی دینا واجب ہے، اس سے کم زیادہ دینا سود ہے۔ اسی طرح اگر ایک نے چاندی دی، دوسرے نے اس شخص میں نہیں دی، بعد میں دینے کا وعدہ کیا تو یہ بھی جائز نہیں۔

مسئلہ ۲: دوسری صورت یہ ہے کہ دونوں طرف ایک قسم کی چیز نہیں، بلکہ ایک طرف چاندی اور دوسری طرف سونا ہے، اس کا غم یہ ہے کہ وزن کا برابر ہونا ضروری نہیں، ایک تولہ چاندی کے بدلے میں جتنا چاہے سونا، چاہے اسی طرح ایک تولہ سونے کے بدلے جتنی چاہے چاندی لے، چاہے بڑے ٹکڑے جدا ہونے سے پہلے پہلے سین دین چاہو، اور نہ ہو۔

مسئلہ ۳: دو تولے سونا اور ایک تولہ چاندی کو ایک تولہ سونا اور پچیس تولے چاندی کے عوض فروخت کرنا صحیح ہے اور یوں تکبیس کے کہ دو تولے سونا پچیس تولے چاندی کے عوض میں اور ایک تولہ چاندی کی تولہ سونے کے عوض میں ہے۔ ایسا ہم اس وقت تکبیس کے جب خرید و فروخت کرنے والے نے اپنی زبان سے چاہا اور نہ چاہا اور اگر نہیں نے یہ کہا کہ، تو سونا ایک تولہ سونے کے عوض میں اور ایک تولہ چاندی پچیس تولے چاندی کے عوض میں ہے تو اب ان کی بات کا اعتبار ہو گا اور معاملہ سودی ہو جائے گا۔

مسئلہ ۴: سونے کے زیور یا برتن کو سونے یا چاندی کے عوض فروخت کیا اور قیمت کا مثلاً نصف حصہ آپس میں جدا ہونے سے پہلے ادا کر دیا تو دسے زیور و برتن میں بیع صحیح ہو جائے گی اور باقی آدھے میں صحیح نہ ہوگی، ہندایہ زیور یا برتن بائع، مشتری کے درمیان مشترک ہو جائے گا ورنہ دھور و مٹل میں نصف بائع کا ہوگا اور نصف مشتری کا ہوگا۔

مسئلہ ۵: زیور میں دو تولے سونا ہوا، رتین تولے وزن کے تکبیس ہوں تو اس زیور کو پانچ تولے خالص سونے کے عوض فروخت کرنا جائز ہے، لیکن قیمت کے پانچ تولے سونے میں سے دو تولے سونا اسی وقت دینا ضروری ہے، باقی تین تولے سونے میں ادھار ہو سکتا ہے۔

مسئلہ ۶: ایک شخص کے، مثلاً پچیس تولے چاندی کا قرض ہے۔ مقرر غرض نے قرض خواہ کے ہاتھ اس چاندی کے عوض ایک تولہ سونا فروخت کیا تو صحیح ہے ورنہ قرض کی چاندی کا ذکر نہیں کیا بلکہ پچیس تولے چاندی کو مطلقاً کر لیا یعنی فقط یوں کہا کہ ایک تولہ سونا تمہارے ہاتھ پچیس تولے چاندی کے عوض فروخت کیا، اس سے قرض خواہ کے ذمے بھی پچیس تولے چاندی ثابت ہوئی پھر مقرر غرض و قرض خواہ آپس میں حساب برابر کر لیا تو یہ بھی جائز ہے۔

مسئلہ ۷: کھوٹی اور خراب چاندی دے کر اچھی چاندی خریدنا ہے اور اچھی چاندی وزن میں کھوٹی کے برابر نہیں

مل سکتی تو اس کی تدبیر یہ ہے کہ پہلے خراب چاندی روپوں میں بیچ دی جائے اور جو رقم ملے اس پر قبضہ کرنے کے بعد اس سے اچھی چاندی خریدی جائے۔

کاغذی کرنسی کے بدلے سونے چاندی کی خرید و فروخت:

مسئلہ: موجودہ رائج الوقت کاغذی نوٹوں سے سونے چاندی خریدنا اور سود خریدنا جائز ہے۔^(۱)

اگر کسی کو یہ خیال ہو کہ دور روپے اور اس سے زائد کے نوٹ تو رسید ہوتے ہیں کیونکہ ان پر لکھا ہوتا ہے ”بینک دولت پاکستان مطابہ پرانے روپے ادا کرے گا“ تو اس کا ایک آسان جواب یہ ہے کہ اب ان کے پیچھے کوئی چیز نہیں، نہ سونے چاندی نہ پتھر اور نہ حصہ وہاں کے رسید ہونے کا تصور معدوم ہو چکا ہے اور عرفاً و تملاً ان بنی کو آلہ تبادلہ اور ضمانت سمجھا جاتا ہے۔

مسئلہ: جن مسئلے میں اسی وقت میں دین ہونا شرط ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں کے عینہ ہونے سے پہلے ہی لین دین ہو جائے۔ اگر ان میں سے ایک دوسرے سے الگ ہو گیا، اس کے بعد میں دین ہوا تو یہ بھی سود میں داخل ہے۔^(۲)

(۲، ۲) تول کر یا پیمانے سے ناپ کر بکنے والی چیزیں:

مسئلہ: جو چیزیں وزن سے ناپ کر یا پیمانے سے ناپ کر بکتی ہیں جیسے انان، گوشت، ترکاری، نمک، دوا، تانبا وغیرہ، اس قسم کی چیزوں میں سے اگر ایک چیز کو کسی قسم کی چیز سے بچھنا اور بدلنا ہو مثلاً سیبوں و دیگر سیبوں لے لی یا چاول دے کر چاول سے یا آٹے کے عوض آٹا یا اسی طرح کوئی اور چیز، یعنی دونوں طرف ایک ہی قسم کی چیز ہے تو اس میں بھی ان دونوں باتوں کا خیال رکھنا واجب ہے۔ ایک قویہ کہ دونوں طرف وزن بالکل برابر ہو، ذرا بھی کسی طرف کمی بیشی نہ ہونی چاہیے، ورنہ سود ہو جائے گا۔ دوسری یہ کہ اسی وقت دونوں طرف سے لین دین اور قبضہ ہو جائے، اگر قبضہ نہ ہو تو کم سے کم اتنا ضرور ہو کہ دونوں سیبوں الگ کر کے رکھ دیے جائیں۔ یہ اپنے سیبوں تول کر الگ کر رکھ دے، لیکھو یہ رکھے ہیں، جب تمہارا دل چاہے لے جانا۔ اسی طرح دوسرا بھی اپنے سیبوں تول کر الگ کر دے اور کہہ دے کہ یہ تمہارے سیبوں الگ رکھے ہیں، جب چاہو لے جانا۔ اگر یہ بھی نہیں کیا اور ایک دوسرے سے الگ ہو گئے تو سود کا گناہ ہوا۔

مسئلہ: خراب گیسوں دے کر اچھے گیسوں لینے ہوں یا خراب آٹا دے کر اچھا آٹا لینا ہو اور اس کے برابر کوئی

۱- نقد صورت میں جائز ہے، ورنہ اس وقت جائز ہے کہ دونوں نمونوں (رقم و سونے چاندی) میں سے ایک پر ہی قبضہ ہو۔

۲- اس لیے اگر سود میں ہونے سے پہلے الگ ہونا چاہے تو عمدہ باطل ہو گیا۔ جب دوا یا دھات کے ہوں اور نقد کا رواد ہوا تو کسی طرح سے نقد کر لیں۔

۳- یہ ناپ کر لینے کا ہے جو چیزیں وزن سے ناپ کر بکتی ہیں ان کا قصہ الگ ہے اور اسے ترک ہے۔

نہیں دیتا تو سود سے بچنے کی ترکیب یہ ہے کہ اس گھوڑے کو روپ سے بچ دو، پھر روپ کے عوض اس سے وہ اچھے گھوڑے یا آنہ خرید لو، یہ جائز ہے۔

مسئلہ ۱۷: اگر ایسی چیزوں میں جو قتل کر بکتی ہیں ایک طرح کی چیز نہ ہو، مثلاً گھوڑے کے کرچوں سے یا جو، چنار، جوار، نمک، گوشت، ترکاری وغیرہ کوئی اور چیز لی، غرض یہ کہ ایک طرف ایک چیز ہے اور دوسری طرف دوسری چیز، دونوں طرف ایک چیز نہیں تو اس صورت میں دونوں کا وزن برابر ہونا واجب نہیں۔ ایک سیر گھوڑے کے کرچے سے دس سیر چوں وغیرہ لے تو بھی جائز ہے، ہتہ و دوسری بات یہاں بھی واجب ہے کہ سامنے ربتے ربتے دونوں طرف سے لین دین ہو جائے یا تم سے کم تھا ہو کہ دونوں کی چیزیں الگ کر کے رکھ دی جائیں۔ اگر ایسا نہ کیا تو سود کا سناہ ہوگا۔

مسئلہ ۱۸: اگر اس قسم کی چیز جو قتل کر بکتی ہے روپ سے خریدی یا پزیر وغیرہ کسی ایسی چیز سے بدل دی جو قتل کر نہیں بکتی بعد از نیت ناپ کر بکتی ہے یا تمتی سے تمتی ہے مثلاً ایک تھان پزیرادے کر یہوں وغیرہ سے یا یہوں، چنے دے کر انڈے وغیرہ ایسی چیزیں لیں جو گن کر بکتی ہیں، غرض یہ کہ ایک طرف ایسی چیز ہے جو قتل کر بکتی ہے اور دوسری طرف تمتی سے یا نرے سے ناپ کر بکنے والی چیز ہے تو اس صورت میں ان دونوں باتوں میں سے کوئی بھی واجب نہیں۔ ایک روپ کے چاہے جتنے گھوڑے یا آنہ ترکاری خریدے، کسی طرح پزیرادے کر بکتے چاہے اناج لے، یہوں چنے وغیرہ دے کر چاہے جتنے انڈے لے اور چاہے کسی وقت اس جگہ ربتے ربتے لین دین ہو جائے اور چاہے الگ ہونے کے بعد، ہر طرح یہ معاملہ درست ہے۔

مسئلہ ۱۹: سرسوں دے کر سرسوں کا تیل یا یا تیل دے کر تیل کا تیل یا تو دیکھو اگر تیر تیل اس تیل سے یقیناً زیادہ ہے جو اس سرسوں و تیل میں سے نکلے گا تو یہ معاملہ اسی وقت قبضہ ہونے کی صورت میں صحیح ہے اور اگر اس کے برابر یا کم ہو یا شک ہو کہ شاید اس سے زیادہ نہ ہو تو بہر حال درست نہیں، بلکہ سود ہے۔

مسئلہ ۲۰: گائے کا گوشت دے کر بکری کا گوشت لیا تو دونوں کا برابر ہونا واجب نہیں، کسی بیشی جائز ہے مگر اسی وقت قبضہ ہو۔

مسئلہ ۲۱: یہ جتنے مسائل بیان ہوئے سب میں اسی وقت آٹنے سے لین دین ہو جائے یا کم از کم اسی وقت سامنے دونوں چیزیں الگ کر کے رکھ دینا شرط ہے، اگر ایسا نہیں کیا تو سودی معاملہ ہوا۔

(۵، ۷) گز سے ناپ کر یا گن کر بکنے والی چیزیں:

مسئلہ: جو چیزیں گز سے ناپ کر یا گن کر بکتی ہیں ان کا حکم یہ ہے کہ اگر ایک ہی قسم کی چیز دے کر اسی قسم کی چیز کو جیسے کپڑا دے کر دوسرا کپڑا لیا، انڈے دے کر دوسرے انڈے لیے یا نارنگی دے کر نارنگی لی تو برابر ہونا شرط نہیں، کمی بیشی جائز ہے، لیکن اسی وقت میں دین ہو جانا واجب ہے اور اگر ایک طرف ایک چیز ہے اور دوسری طرف دوسری چیز، مثلاً انڈے دے کر نارنگی یا پیاز دے کر امرود لیے یا لہسن دے کر کھد ر لیا تو بہر حال جائز ہے، نہ تو دونوں کا برابر ہونا واجب ہے اور نہ اسی وقت لین دین نمنا دینا واجب ہے۔

آخری چار اقسام کا خلاصہ:

سب کا خلاصہ یہ ہوا کہ سونے چاندی کے علاوہ دوسری چیزوں میں اگر دونوں طرف ایک ہی چیز ہو اور وہ چیز وزن کے حساب سے تل کر یا پیمانے سے ناپ کر بکتی ہو جیسے گیہوں کے عوض گیہوں، پنے کے عوض چنا وغیرہ، تب تو وزن میں برابر ہونا بھی واجب ہے اور اسی وقت آمنے سامنے دین ہو جانا بھی واجب ہے اور اگر دونوں طرف ایک ہی چیز ہے لیکن تل کر یا پیمانے سے ناپ کر نہیں بکتی بلکہ گز سے ناپ کر یا گن کر بکتی ہے جیسے کپڑا دے کر ویسا ہی کپڑا لیا، انڈے دے کر انڈے لیے، نارنگی دے کر نارنگی لی یا ایک طرف سے ایک چیز اور دوسری طرف سے کوئی اور چیز ہے لیکن دونوں تل کر بکتی ہیں جیسے گیہوں کے بدلے چنا، پنے کے بدلے جوار، ان دونوں صورتوں میں وزن میں برابر ہونا واجب نہیں، کمی بیشی جائز ہے، البتہ اسی وقت لین دین ہونا واجب ہے اور جہاں دونوں باتیں نہ ہوں یعنی دونوں طرف ایک چیز نہیں بلکہ ایک طرف ایک چیز ہے اور دوسری طرف دوسری چیز اور وہ دونوں وزن کے حساب سے یا پیمانے سے تل کر بھی نہیں بکتیں، وہاں کمی بیشی جائز ہے اور اسی وقت میں دین کرنا بھی واجب نہیں جیسے کہ دے کر نارنگی لیا۔ ان مسائل کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے۔

مسئلہ: کسی نے ایک کلو آٹے سے پکائی ہوئی روٹیاں ایک کلو یا اس سے زیادہ آٹے کے بدلے میں بیچ دیں تو یہ جائز ہے، چاہے دونوں چیزوں پر اسی محسوس میں قبضہ ہو جائے یا ایک پر اسی وقت اور دوسری پر بعد میں ہو۔



باب (۱۰) السلم

(بیگنی قیمت لے کر کوئی چیز بیچنا)

اگر کسی چیز کی قیمت پہلے وصول کر لی جائے اور وہ چیز بعد کی کسی متعین تاریخ میں سپرد کی جائے تو اسے ”بیع سلم“ کہتے ہیں۔

شرعاً کسی بیع کے صحیح ہونے کے لیے بنیادی شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ جس چیز کی بیع کا ارادہ ہے وہ بیچنے والے کے کسی یا معنوی قبضے میں ہو۔ اس شرط میں تین باتیں پائی جاتی ہیں

۱۔ وہ چیز موجود ہو، ہند ایک چیز جو ابھی وجود میں نہیں آئی وہ بیچی نہیں جاسکتی۔

۲۔ بیچ جانے والی چیز پر بائع کی ملکیت آچکی ہو، ہند اوہ چیز موجود تو ہے لیکن بائع اس کا مالک نہیں ہے تو وہ اس کی بیع نہیں کر سکتا۔

۳۔ صرف ملکیت ہی کافی نہیں ہے بلکہ یہ بائع کے قبضے میں ہونی چاہیے، چاہے یہ قبضہ حسی ہو یا معنوی، اگر بائع اس چیز کا مالک تو ہے لیکن وہ خود یا اپنے کسی وکیل کے ذریعے اس قبضے میں نہیں لایا تو وہ سے بیع نہیں سکتا۔

شریعت کے اس عمومی اصول سے صرف دو صورتیں مستثنیٰ ہیں ایک سہم اور دوسری استصناع۔ دونوں مخصوص نوعیت کی بیع ہیں، اس باب میں یہ بتایا جائے گا کہ ان کا تصور کیا ہے اور انہیں کس حد تک استعمال کیا جاسکتا ہے؟

سلم کا معنی:

”سلم“ ایک ایسی بیع ہے جس کے ذریعے بائع یہ ذمہ داری قبول کرتا ہے کہ وہ مستقبل کی کسی تاریخ میں متعین چیز خریدار کو فراہم کرے گا ورنہ اس کے بدلے میں مکمل قیمت بیع کے وقت ہی پیشگی لے جیتا ہے۔

یہاں قیمت نقد ہے لیکن بیع (بیچ جانے والی چیز) کی ادائیگی مؤجل ورموخر ہے۔ خریدار کو ”رب السلم“ اور بائع کو ”مسلم الیہ“ اور خریدی ہوئی چیز کو ”مسلم فیہ“ کہا جاتا ہے۔

* سلم و استصناع کا مستعمل چوتھوں اسلامی بیگوں میں سود کے بارے میں اختلاف ہے تاہم ہند یہاں مشہور ہر اقتصادیات حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم کی کتاب ”مدنی بیکار کی بنیادیں“ سے ان دونوں کے بارے میں تفصیل نقل کی جا رہی ہے۔ اس میں بعض باتیں تکرار معصوم ہوں گی لیکن وہ تو اس سے بات کہنے کی بنیاد پر تکرار ہو رہی ہیں ان سے اسے ہٹا دیا گیا۔

سہم کی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مخصوص شرائط کے ساتھ اجازت دی تھی۔ اس بیع کا بنیادی مقصد چھوٹے کاشتکاروں کی ضرورت کو پورا کرنا تھا جنہیں اپنی فصل اگانے کے لیے اور فصل کی کٹائی تک اپنی بیوی بچوں کے اخراجات پورے کرنے کے لیے رقم کی ضرورت ہوتی تھی۔ رہا کی حرمت کے بعد وہ سودی قرضہ نہیں لے سکتے تھے، اس لیے انہیں اجازت دی گئی کہ وہ اپنی زرعی پیداوار پیشگی قیمت پر فروخت کر دیں۔

اسی طرح عرب تاجر دوسرے علاقوں کی طرف کچھ اشیاء برآمد کرتے تھے اور وہاں سے اپنے علاقے میں کچھ چیزیں درآمد کرتے تھے، اس مقصد کے لیے انہیں رقم کی ضرورت ہوتی تھی، رہا کی حرمت کے بعد یہ لوگ سودی قرضہ نہیں لے سکتے تھے، اس لیے انہیں اجازت دی گئی کہ وہ پیشگی قیمت پر یہ اشیاء فروخت کر دیں، نقد قیمت وصول کر کے یہ لوگ اپنا مذکورہ بالا کاروبار بآسانی جاری رکھ سکتے تھے۔

سہم سے بائع کو بھی فائدہ پہنچتا تھا، اس لیے کہ قیمت پیشگی مل جاتی تھی اور خریدار کو بھی فائدہ پہنچتا تھا اس لیے کہ سہم میں قیمت عموماً نقد سودے کی نسبت کم ہوتی تھی۔

سہم کی اجازت اس عام قاعدے سے ایک استثناء ہے جس کے مطابق مستقبل کی طرف منسوب بیع جائز نہیں ہے، سہم کی یہ اجازت چند نثری شرائط کے ساتھ مشروط ہے، ان شرائط کو ذیل میں مختصر بیان کیا جاتا ہے۔

سہم کی شرائط:

۱۔ سہم کے جائز ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ خریدار پوری کی پوری قیمت عقد کے وقت ادا کر دے۔ یہ اس لیے ضروری ہے کہ اگر عقد کے وقت خریدار قیمت کی مکمل ادائیگی نہ کرے تو یہ ذین (ادھار) کے بدلے میں ذین (ادھار) کی بیع کے مترادف ہوگا، جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحۃً منع فرمایا ہے۔ علاوہ ازیں سہم کے جواز کی بنیادی حکمت بائع کی فوری ضرورت کو پورا کرنا ہے، مگر قیمت اسے مکمل طور پر ادا نہیں کی جاتی تو عقد کا بنیادی مقصد فوت ہو جائے گا۔

اس لیے تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ سہم میں قیمت کی مکمل ادائیگی ضروری ہے، البتہ امام مالک رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ بائع خریدار کو دو یا تین دن کی رعایت دے سکتا ہے، یہ رعایت عقد کا باقاعدہ حصہ نہیں ہوتی چاہیے۔

۲۔ سہم صرف انہی اشیاء میں ہو سکتی ہے جن کی کوٹائی اور مقدار کا پیشگی پورے طور پر تعین ہو سکتا ہو، ایسی اشیاء جن کی کوٹائی یا مقدار کا تعین نہ کیا جاسکتا ہو انہیں ”سہم“ کے ذریعے نہیں بیچا جاسکتا۔ مثال کے طور پر قیمتی پتھروں کی سہم کی بنیاد پر بیع

نہیں ہو سکتی، اس لیے کہ ان کا ہنگڑا اور دانہ عموماً دوسرے سے معیار، سہ تریا وزن میں مختلف ہوتا ہے اور ان کی بیان کے ذریعے تعین عموماً ممکن نہیں ہوتی۔

۳ کسی متعین چیز یا متعین کھیت یا رقم کی پیداوار کی توقع مسلم نہیں ہو سکتی، مثلاً اگر باغ یہ ذمہ داری قبول کرتا ہے کہ وہ دو متعین کھیت کی کندہ یا متعین درخت کا پھل مہیا کرے گا تو مسلم صحیح نہیں ہوگا، اس لیے کہ اس بات کا امکان موجود ہے کہ اوائلی سے پہلے ہی اس کھیت کی پیداوار یا اس درخت کا پھل تہہ ہو جائے، اس امکان کی وجہ سے نیچے ہوئی چیز کی اوائلی غیر یقینی رہے گی، یہ قدرہ ہر اس چیز پر لاؤ ہوگا جس کی فراہمی یقینی نہ ہو۔

۴ یہ بھی ضروری ہے کہ جس چیز کی سہم کرنا مقصود ہو اس کی نوعیت اور معیار واضح طور پر متعین کر لیا جائے، جس میں کوئی ایسا بہم باقی نہ رہے جو بعد میں تنازع کا باعث بن سکتا ہو، اس سلسلے میں تمام ممکن تفصیلات واضح طور پر ذکر کر مینی چاہئیں۔

۵ یہ بھی ضروری ہے کہ نیچے جانے والی چیز کی مقدار بغیر کسی ابہام سے متعین کر لی جائے، اگر چیز کی مقدار تاجروں کے عرف میں وزن کے ذریعے متعین کی جاتی ہے (یعنی وہ چیز مثل کر مٹی ہے) تو اس کا وزن متعین ہونا ضروری ہے اور اگر اس کی مقدار کا تعین پیمائش کے ذریعے ہوتا ہے تو اس کی متعین پیمائش معلوم ہونی چاہیے۔ جو چیز عموماً تولی جاتی ہے اس کی مقدار کا تعین (سہم کی صورت میں) پیمائش کے ذریعے سے نہیں ہونا چاہیے، اسی طرح پیمائش کی جانے والی چیز کی مقدار وزن میں متعین نہیں ہونی چاہیے۔

۶ نیچے لگی چیز کی سپردگی کی تاریخ اور جگہ کا تعین بھی عقد کے اندر ہونا چاہیے۔

۷ بیع مسلم ایسی اشیاء کی نہیں ہو سکتی جن کی فوری ادا یقینی ضروری ہوتی ہے، مثال کے طور پر اگر سونے کی بیچ چاندی کے بدلے میں ہو رہی ہے تو شرعاً ضروری ہے کہ دونوں چیزوں کی ادا یقینی ایک ہی وقت میں ہو، اس سے یہاں بیع سہم کا رُسر نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح اگر گندم کی بیچ جو کے بدلے میں ہو رہی ہو تو بیع کے صحیح ہونے کے لیے دونوں چیز پر ایک ہی وقت میں قبضہ ہونا ضروری ہے، اس لیے اس صورت میں سہم کا معاہدہ جائز نہیں ہے۔

تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ سہم اس وقت تک صحیح نہیں ہوتی جب تک ان شرائط کو مکمل طور پر پورا نہیں کر لیا جاتا، اس لیے کہ یہ شرائط ایک صریح حدیث پر مبنی ہیں۔ اس سلسلے میں ایک معروف حدیث یہ ہے:

”مَنْ أَسْفَفَ فِي شَيْءٍ، فَتُسَلِّفُ فِي كَيْلٍ مَعْنُومٍ، وَوَرَبِّ مَعْنُومٍ إِلَى أَحَدٍ مَعْنُومٍ.“
 ”جو شخص سہم کرنا چاہتا ہے اسے سہم کرنی چاہیے متعین پیکش اور متعین وزن میں ایک طے شدہ مدت تک۔“

البتہ ان شرائط کے علاوہ کچھ اور شرطیں بھی ہیں جن کے بارے میں مختلف فقہی مکاتب فکر کے مختلف نقطہ ہائے نظر ہیں، ان شرائط پر ذیل میں بحث کی جا رہی ہے:

۱ فقہ حنفی کے مطابق یہ ضروری ہے کہ جس چیز کی بیع مسلم ہو رہی ہے وہ معاہدہ طے پائے کے دن سے قبضہ کے دن تک مارکیٹ میں دستیاب ہو، لہذا اگر عقد سہم کے وقت وہ چیز بازار میں دستیاب نہیں ہے تو اس کی بیع سہم نہیں ہو سکتی، اگرچہ اس بات کی توقع ہو کہ قبضے کے وقت وہ چیز بازار میں دستیاب ہوگی۔

لیکن فقہ شافعی، مالکی اور حنبلی کا نکتہ نظریہ ہے کہ معاہدے کے وقت اس چیز کا دستیاب ہونا سہم کے صحیح ہونے کے لیے شرط نہیں ہے۔ ان کے ہاں جو چیز ضروری ہے وہ یہ ہے کہ وہ چیز قبضے کے وقت دستیاب ہو۔ موجودہ حالات میں اس نکتہ نظر پر عمل کیا جا سکتا ہے۔

۲ فقہ حنفی اور فقہ حنبلی کی زود سے یہ ضروری ہے کہ قبضہ کی مدت عقد کے وقت سے کم از کم ایک ماہ ہو، اگر قبضے کا وقت ایک مہینے سے پہلے کا مقرر کر لیا گیا تو سہم صحیح نہیں ہوگی۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ سہم کی اجازت چھوٹے کاشتکاروں اور تاجروں کی ضرورت کے لیے دی گئی ہے لہذا انہیں وہ چیز معاہدے کرنے کے لیے مناسب وقت ملنا چاہیے۔ ایک مہینے سے پہلے وہ یہ سامان مہیا کرنے کے قابل نہیں ہوں گے، علاوہ ازیں سہم میں قیمت نقد سودے کی نسبت کم ہوتی ہے، قیمت میں یہ رعایت تب ہی قرین انصاف ہوگی جبکہ یہ سامان ایسی مدت کے بعد مہیا کیا جائے جس کا قیمتوں پر معقول اثر پڑ سکتا ہو۔ ایک مہینے سے کم نہیں ہونا چاہیے۔

امام مالک اس بات سے توافق کرتے ہیں کہ سہم کے معاہدے کے لیے کم سے کم مدت ہونی چاہیے، لیکن ان کا موقف یہ ہے کہ یہ مدت پندرہ دن سے کم نہیں ہونی چاہیے، اس لیے کہ مارکیٹ کے ریٹ و قیمتوں کے اندر اندر تبدیل ہو سکتے ہیں۔ اس نکتہ نظر سے (کہ کم از کم مدت شرعاً متعین ہے) دوسرے فقہاء مثلاً امام شافعی اور بعض حنفی فقہاء نے اتفاق نہیں کیا، ان کا کہنا ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے سہم کے صحیح ہونے کے لیے کم از کم مدت کا تعین نہیں فرمایا، حدیث کے مطابق شرط صرف یہ ہے کہ قبضے کا وقت واضح طور پر متعین ہونا چاہیے، لہذا کوئی کم از کم مدت بیان نہیں کی جاسکتی، فریقین باہمی رضامندی سے

قنہ کی کوئی بھی تاریخ متعین کر سکتے ہیں۔

موجودہ حالات میں یہ نکتہ نظر قبال ترجیح معلوم ہوتا ہے، اس لیے کہ حضور قدس سرہ نے کوئی کم از کم مدت متعین نہیں کی، فقہاء نے مختلف مدتیں ذکر کی ہیں جو ایک دن سے لے کر ایک مہینہ تک ہیں۔ ظاہر ہے کہ فقہاء نے یہ مدتیں غریب بائع کے منہ دکھانے کے لیے تقاضے مصحت سمجھ کر مقرر کی ہیں، لیکن مصحت، وقت و رجہ کے بدلنے سے بدل سکتی ہے، بعض وقت زیادہ قریب کی تاریخ مقرر کرنا بائع کے زیادہ منہ میں ہو سکتا ہے، جہاں تک قیمت کا تحقق ہے تو یہ سلم کا زمی عنصر نہیں ہے کہ سلم میں قیمت ہمیشہ اس دن کی بازاری قیمت سے کم ہی ہو، بائع اپنے منہ کا خود بہتر فیصدہ رکھتا ہے۔ اگر وہ اپنی آزادانہ مرضی سے پہلے کی کوئی تاریخ قبضہ کرنے کے لیے مقرر کریتا ہے تو اس کی کوئی وجہ نہیں کہ سے یہ کرنے سے روکا جائے۔ بعض معاصر فقہاء نے اس نکتہ نظر کو اختیار کیا ہے، اس لیے کہ یہ جدید معیادوں کے سے زیادہ موزوں ہے۔

بیع سلم درست ہونے کے لیے چند ضروری باتیں^(۱):

مبیع کی تعیین:

۱۔ پہلی شرط یہ ہے کہ جو چیز خریدی جا رہی ہے اس کی کیفیت خوب صاف صاف اس طرح بتا دے کہ بیعت وقت دونوں میں جھگڑا نہ ہو، مثلاً کہہ دے کہ فلاں قسم کی گندم دینا، بہت باریک نہ ہو، عمدہ ہو، خراب نہ ہو، اس میں کوئی اور چیز چنا، مٹر وغیرہ نہ ملی ہو، اچھی طرح خشک ہو گئی نہ ہو، غرض یہ کہ جس قسم کی چیز یعنی ہو بتا دینا چاہیے تاکہ بیعت وقت اختلاف نہ ہو۔ اگر اس وقت صرف اتنا کہہ دیا کہ ہزار روپے کی گندم دے دینا تو یہ ناجائز ہوا۔ یا یوں کہہ کہ ہزار روپے کے چنے دے دینا یا چاول دیدینا، اس کی کوئی قسم نہیں بتائی تو یہ سب ناجائز ہے۔

قیمت کی تعیین:

۲۔ دوسری شرط یہ ہے کہ نرخ بھی اسی وقت طے کر لے کہ دس یا بارہ روپے کلو کے حساب سے ہیں گے۔ اگر یوں کہا کہ اس وقت جو بازار کا بھی دس روپے کے حساب سے دینا یا اس سے دو روپے یا دو فیصد زیادہ پر دینا تو یہ جائز نہیں۔ بازار کے بھی دس روپے کا کوئی اعتبار نہیں۔ اسی وقت نرخ مقرر کر لو اور وقت آنے پر اسی مقرر کیے ہوئے بھی دے لے لو۔

۳۔ تیسری شرط یہ ہے کہ جتنے روپے کی گندم وغیرہ یعنی ہوا اسی وقت بتا دو کہ ہم ہزار روپے یا دو ہزار روپے کی گندم لیں

۱۔ یہاں سے گئی عبارت ہشتی زوری ہے اس سے پہلے سے مسائل "اسلامی بینکاری کی بنیادیں" مصنفہ حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب سے لیے گئے ہیں۔

گے۔ اگر یہ نہیں بتایا اور یوں ہی گوس مول کہہ دیا کہ کچھ رقم کے ہم بھی لیں گے تو یہ صحیح نہیں۔
مکمل قیمت کی ادائیگی:

۴ چوتھی شرط یہ ہے کہ اسی وقت اسی جگہ سب روپے دیدے۔ اگر معاملہ کرنے کے بعد الگ ہو کر پھر روپے دیے تو وہ معذہ باطل ہو گیا، اب دوبارہ نئے سرے سے بیچ کرنا چاہیے۔ اسی طرح اگر کچھ روپے تو اسی وقت دے دیے اور باقی دوسرے وقت دیے تو جتنے روپے دیے اس میں بیچ سہم باقی رہی اور جتنے نہیں دیے اس میں باطل ہو گئی۔
مدت کی تعیین:

۵ پانچویں شرط یہ ہے کہ چیز لینے کی مدت کم سے کم ایک مہینہ مقرر کرے کہ ایک مہینے کے بعد فلاں تاریخ کو ہم گندم لیں گے، مہینے سے کم مدت مقرر کرنا صحیح نہیں اور زیادہ چاہے جتنی مقرر کرے، جائز ہے، لیکن دن، تاریخ، مہینہ سب مقرر کر دے تاکہ جھگڑانہ ہو کہ وہ کہے میں ابھی نہیں دوں گا، تم کہو نہیں، آج ہی دو، اس لیے پہلے ہی سب کچھ طے کر لیا جائے۔ اگر دن، تاریخ، مہینہ مقرر نہیں کیا بلکہ یوں کہا کہ جب فصل کٹے گی تب دے دینا تو یہ صحیح نہیں۔
جگہ کی تعیین:

۶ چھٹی شرط یہ ہے کہ یہ بھی مقرر کر دے کہ فلاں جگہ وہ گندم دینا یعنی اس شہر میں یا کسی دوسرے شہر میں، جہاں بیٹا ہو وہاں پہنچنے کے لیے کہہ دے یا یوں کہہ دے کہ ہمارے گھر یا دکان گودام پر پہنچ دینا۔ غرض یہ کہ جس جگہ لین دین چاہتے ہوں، صاف صاف بتا دیں۔ اگر یہ نہیں بتایا تو بیچ سہم صحیح نہیں ہوئی، البتہ اگر کوئی ملکی پھسکی چیز ہو، جس کے لانے اور لیونے میں کوئی مزدوری نہیں ملتی، مثلاً: مشک خرید لیا موتی بیرا وغیرہ اور کوئی ایسی چیز تو لینے کی جگہ بتانا ضروری نہیں، جہاں یہ ملے اس کو دیدے۔ اگر ان شرائط کے مطابق آیا تو بیچ سہم درست ہے، ورنہ نہیں۔

بیچ کی دستیابی:

۷ سہم کے صحیح ہونے کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ جس وقت معاملہ کیا ہے اس وقت سے لے کر وصول پانے تک وہ چیز بازار میں ملتی رہے، نایاب نہ ہو۔ اگر اس درمیان میں وہ چیز بالکل نایاب ہو جائے کہ اس ملک کے بازاروں میں نہ مل سکے، اگرچہ دوسری جگہ سے بہت زیادہ مشکلات برداشت کر کے منگوا سکے تو وہ بیچ سہم باطل ہو گئی۔^(۱)

چند مسائل:

مسئلہ ۱: فصل کٹنے سے پہلے یہ کٹنے کے بعد کسی کو ہزار روپے دیے اور کہا کہ دو یا تین مہینے کے بعد فلاں مہینے کی فلاں تاریخ میں ہم آپ سے اس ہزار روپے کی گندم میں گے اور نرخ اسی وقت طے کر لیا کہ مثلاً دس یا بارہ روپے کلو کے حساب سے لیں گے تو یہ بیج درست ہے، جس مہینے کا وعدہ ہوا ہے اس مہینے میں اس کو اسی قیمت پر گندم دینا پڑے گی، چاہے بازار میں اس سے مہنگی ہو یا سستی، بازار کے بھاؤ کا کوئی اعتبار نہیں۔

مسئلہ ۲: گندم وغیرہ وعدہ کے مطابق ہوا اور جو چیزیں ایسی ہوں کہ ان کی بیغیت بیان کر کے مقرر کر دی جائے کہ یہ وقت جھڑا ہونے کا، رندہ رہنے کی بیج سلم بھی درست ہے، جیسے انڈا، انٹیں، کپڑا وغیرہ، اگر سب باتیں طے کر لے کہ اتنی بڑی اینٹ ہو، اتنی لمبی ہو، اتنی چوڑی ہو، پتہ اسوتی ہو، اتنا باریک ہو، اتنا موٹا ہو، غرض یہ کہ سب باتیں بتا دی جائیں، کوئی اشتباہ باقی نہ رہے۔

مسئلہ ۳: سورہے کی پانچ ٹمخڑی کے حساب سے بیوسہ بھوری سلم کے لیا تو یہ درست نہیں کیونکہ ٹمخڑی کی مقدار میں بہت فرق ہوتا ہے، البتہ اگر کسی طرح سے سب کچھ مقرر کر لے یہ وزن کے حساب سے بیج کرے تو درست ہے۔

مسئلہ ۴: معاملہ کرتے وقت یہ شرط لگا دی کہ فصل کٹنے پر فلاں مہینے میں ہم نئی فصل کے بیجوں میں سے یا فلاں کھیت کے بیجوں میں گے تو یہ معاملہ جائز نہیں، اس سے یہ شرط نہیں لگائی جائے۔ پھر وقت مقررہ پر اس کو اختیار ہے، چاہے نئے دیے یا پرانے، البتہ اگر نئے بیجوں سے چنے ہوں تو نئے کی شرط لگانا بھی درست ہے۔

مسئلہ ۵: کسی نے ہزار روپے کی گندم بیٹنے کا معاملہ کیا تھا، وہ مدت گزر گئی مگر اس نے اب تک گندم نہیں دی، نہ دینے کی امید ہے تو اب اس سے ایک متعین مدت تک گندم کے بدلے کوئی اور چیز مثلاً چنے وغیرہ لینا جائز نہیں یا تو وہ اس کو آپو مہبت دے اور اس مہبت کے بعد گندم لے یا اپنا روپیہ واپس لے۔ اسی طرح اگر بیج سلم کو دووں نے تو زودیا کہ گندم نہیں میں گے، روپیہ واپس دیدیا انہوں نے نہیں تو زرا کہ وہ معاملہ خود ہی ٹوٹ گیا، جیسے وہ چیز نیا بے ہو گئی، کہیں نہیں ملتی تو اس صورت میں اس کو صرف رقم لینے کا اختیار ہے، اس رقم کے بدلے اس سے کوئی اور چیز لینا درست نہیں۔ پہلے رقم واپس لے لے اور اس کے بعد اس سے جو چیز چاہے، خرید لے۔

بہلے الاستصناع

(آرڈر پر کوئی چیز بنوانا)

استصناع اس بیع کی دوسری قسم ہے جس میں چیز کے وجود میں آنے سے پہلے ہی سودا ہو جاتا ہے۔ استصناع کا معنی ہے کسی تیار کنندہ (مینوفیکچرر) کو یہ آرڈر دینا کہ وہ خریدار کے لیے متعین چیز بنادے۔ اگر تیار کنندہ اپنے پاس سے خام مال لگا کر خریدار کے لیے چیز تیار کرنے کی ذمہ داری قبول کر لیتا ہے تو استصناع کا عقد وجود میں آجائے گا، لیکن استصناع کے صحیح ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ قیمت فریقین کی رضا مندی سے طے کر لی جائے اور مطلوبہ چیز (جس کی تیار مقصود ہے) کے ضروری اوصاف بھی متعین کر لیے جائیں۔

استصناع کے معاہدے کی وجہ سے تیار کنندہ پر یہ اخلاقی ذمہ داری عائد ہو جاتی ہے کہ وہ اس چیز کو تیار کرے، لیکن تیار کنندہ کے اپنا کام شروع کرنے سے پہلے فریقین میں سے کوئی بھی دوسرے کو نوٹس دے کر معاہدہ منسوخ کر سکتا ہے، ابستہ تیار کنندہ کے کام شروع کر دینے کے بعد معاہدہ ایک طرفہ طور پر ختم نہیں کیا جاسکتا ہے۔

استصناع اور سلم میں فرق:

استصناع کی یہ نوعیت مد نظر رکھتے ہوئے استصناع اور سلم میں کئی فرق ہیں جو یہاں مختصراً بیان کیے جا رہے ہیں۔

- ۱ استصناع ہمیشہ ایسی چیز پر ہوتا ہے جسے تیار کرنے کی ضرورت ہو، جبکہ سلم ہر چیز کی ہو سکتی ہے چاہے اسے تیار کرنے کی ضرورت ہو یا نہ ہو۔

- ۲ سلم میں یہ ضروری ہے کہ قیمت مکمل طور پر پیشگی ادا کی جائے جبکہ استصناع میں یہ ضروری نہیں ہے۔
- ۳ سلم کا عقد جب ایک مرتبہ ہو جائے تو اسے ایک طرفہ طور پر منسوخ نہیں کیا جاسکتا۔ جبکہ عقد استصناع کو سامان کی تیاری شروع ہونے سے پہلے منسوخ کیا جاسکتا ہے۔

- ۴ سپردگی کا وقت سلم میں بیع کا ضروری حصہ ہے جبکہ استصناع میں سپردگی کا وقت مقرر کرنا ضروری نہیں ہے۔

استصناع اور اجارہ میں فرق:

یہ بات ذہن میں رہنی چاہیے کہ استصناع میں تیار کنندہ خود اپنے خام مال سے چیز تیار کرنے کی ذمہ داری قبول کرتا ہے، بند یہ معاہدہ اس بات کو بھی شامل ہوتا ہے کہ اگر خام مواد تیار کنندہ کے پاس موجود نہیں ہے تو وہ اسے مہیا کرے اور اس بات کو بھی کہ مطلوبہ چیز کی تیاری کے لیے کام کرے۔ اگر خام مواد کا ایک طرف سے مہیا کیا گیا ہے اور تیار کنندہ سے صرف اس کی محنت اور مہارت مطلوب ہے تو یہ معاہدہ استصناع نہیں ہوگا، اس صورت میں یہ اجارہ کا عقد ہوگا جس کے ذریعے کسی شخص کی خدمات ایک متعین معاوضے کے بدلے میں حاصل کی جاتی ہیں۔

جب مصلوبہ چیز کو باع تیار کر لے تو اسے خریدار کے سامنے پیش کرے، فقہاء کے اس بارے میں مختلف نقطہ ہائے نظر ہیں کہ اس مرحلے پر خریدار یہ چیز مسترد کر سکتا ہے یا نہیں؟ امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ خریدار وہ چیز دیکھنے پر اپنا خیال رویت استعمال کر سکتا ہے۔ اس لیے کہ استصناع ایک بیع ہے اور جب کوئی شخص کوئی ایسی چیز خریدتا ہے جو اس نے دیکھی نہیں ہے تو دیکھنے کے بعد اسے سودا منسوخ کرنے کا اختیار ہوتا ہے، استصناع پر بھی یہی اصول! ہوگا۔

یمن امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر فراہم کردہ چیز فریقین کے درمیان عقد کے وقت طے شدہ اوصاف کے مطابق ہے تو خریدار اسے قبول کرنے کا پابند ہوگا اور وہ خیال رویت استعمال نہیں کر سکتے گا۔ خلافت عثمانیہ میں فقہاء نے اسی نقطہ نظر کو ترجیح دی تھی ورنہ قنون اسی کے مطابق مدون کیا گیا تھا۔ اس لیے کہ جدید صنعت و تجارت میں یہ بڑی نقصان کی بات ہوگی کہ تیار کنندہ نے اپنے تمام وسائل مصلوبہ چیز کی تیاری پر لگا دیے۔ اس کے بعد خریدار کوئی وجہ بتائے بغیر سودا منسوخ کر دے، اگرچہ فراہم کردہ چیز مصلوبہ اوصاف کے مکمل طور پر مطابق ہو۔

فراہمی کا وقت:

جیسا کہ پہلے اشارہ کیا گیا ہے استصناع میں یہ ضروری نہیں ہے کہ سامان کی فراہمی کا وقت متعین کیا جائے، تاہم خریدار سامان کی فراہمی کے لیے زیادہ سے زیادہ مدت مقرر کر سکتا ہے، جس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر تیار کنندہ فراہمی میں متعین وقت سے تاخیر کر دے تو خریدار اسے قبول کرنے اور قیمت ادا کرنے کا پابند نہیں ہوگا۔

یہ بات یقینی بنانے کے لیے کہ سامان مصلوبہ مدت میں فراہم کر دیا جائے گا اس طرح کے بعض جدید معاہدے ایک تعزیری شق پر مشتمل ہوتے ہیں جس کے نتیجے میں اگر تیار کنندہ فراہمی میں متعین وقت سے تاخیر کر دے تو اس پر جرمانہ عائد ہو

گا جس کا حسبِ یہ میہ بنیاد پر کیا جائے گا، کیا شرعاً بھی اس طرح کی کوئی تعزیری شق شامل کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اگرچہ فقہاءِ استھناغ پر بحث کے دوران اس سواں پر خاموش نظر آتے ہیں لیکن انہوں نے اس طرح کی شرط کو اجارے میں جائز قرار دیا ہے۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنے کپڑوں کی سلائی کے لیے کسی درزی کی خدمات حاصل کرتا ہے تو فراہمی کے حساب سے اجرت مختلف ہو سکتی ہے، مثلاً جر (جو کپڑے سلوانا چاہتا ہے) یہ کہہ سکتا ہے کہ اگر درزی ایک دن میں یہ کپڑے تیار کر دے تو وہ سو روپے اجرت دے گا اور اگر وہ دو دن میں تیار کرتا ہے تو وہ اسی روپے دے گا۔

اسی طرح سے استھناغ میں قیمت کو فروہی کے وقت کے ساتھ منسلک کیا جاسکتا ہے، اگر فریقین اس بات پر متفق ہو جائیں کہ فروہی میں تاخیر کی صورت میں فی یوم متعین مقدار میں قیمت کم ہو جائے گی تو یہ شرعاً جائز ہوگا۔



بابُ القرض

(قرض کا لین دین)

مسئلہ ۱: جو چیز ایسی ہو کہ اس کے بدلے میں اس جیسی چیز دی جاسکتی ہو، (اسے ”شئی“ یا ”ذواتِ امش“ کہتے ہیں) اس کا قرض لینا درست ہے، جیسے ناج، اندے، گوشت، ونیہ و اور جو چیز ایسی ہو کہ اسی طرح کی چیز دینا مشکل ہے (اسے ”قبحی“ یا ”ذواتِ لقیر“ کہتے ہیں) تو اس کا قرض لینا درست نہیں، جیسے مردہ، رنگی، بکری، مرغی وغیرہ۔

مسئلہ ۲: جس زمانے میں سو روپے کی دس گوندہ ملی تھی اس وقت تم نے پانچ گوندہ قرض لیں، پھر گندہ سستی ہو گئی اور سو روپے کی بیس گوندہ لگی تو تمہیں وہی پانچ گوندہ دینا پڑے گی۔ اسی طرح اگر تمہیں ہوئی تب بھی اتنی ہی دینا پڑے گی۔

مسئلہ ۳: جیسی گندہ تم نے دی تھی مقررہ وزن سے اس سے اتنی ہی گندہ ادا کی تو اس کا لین جائز ہے، یہ سو نہیں، مگر قرض دینے وقت یہ کہنا درست نہیں کہ ہم اس سے اتنی ہی لیں گے۔ البتہ وزن میں زیادہ نہیں ہونی چاہیے۔ اگر تم نے دی ہوئی گندہ سے زیادہ دینا چاہا تو یہ ناجائز ہو گیا۔ خوب ٹھیک قول کر لینا دینا چاہیے، لیکن اگر تمہوڑا جھکے قول دیا تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۴: کسی سے پھر روپیہ یا غلہ اس وعدہ پر قرض لیا کہ ایک مہینہ یا چند روز کے بعد ہم دے کر دیں گے اور اس نے قبول کر لیا تب بھی وہ مدت لازم نہیں۔ اگر اس کو اس مدت سے پہلے ضرورت پڑے ورنہ سے مانگے یا ضرورت کے بغیر مانگے تو تم کو اسی وقت دینا پڑے گا۔

مسئلہ ۵: تم نے دو گوندہ یا آٹا وغیرہ کچھ قرض لیا، جب اس نے مانگا تو تم نے کہا: ”اس وقت گندہ تو نہیں ہے، اس کے بدلے تم بیس روپے لو“، اس نے کہا: ”ٹھیک ہے“، تو یہ روپے اسی وقت سامنے رہتے رہتے دے دینے چاہئیں۔ اگر روپے کانے کے نیسے گھر کے اندر چلا گیا اور اس سے الگ ہو گیا تو وہ پچھلا معاملہ باطل ہو گیا، اب دوبارہ کہنا چاہیے کہ تم اس ادھار گندہ کے بدلے بیس روپے لے لو۔

مسئلہ ۶: گھروں میں دستور ہے کہ ضرورت کے وقت دوسرے گھر سے پانچ دس روپے قرض منگوائیں، پھر

جب اپنے گھر میں پک گئیں گن کر بھیج دیں، یہ درست ہے۔

بلا ضرورت قرض کی مذمت:

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ”اغزو سائے من لکھرو مدین“ (ترجمہ) ”میں اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتا ہوں کہ قرض سے“ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ قرض کو کفر کے برابر سمجھتے ہیں اور اس کے ساتھ ذکر کرتے ہیں؟ فرمایا ”ہاں۔“

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”قرض اللہ تعالیٰ کا جتنا ذرا ہے زمین میں، جب وہ کسی بندہ کو ذلیل کرنا چاہتے ہیں اس کی گردن پر قرض کا بوجھ رکھ دیتے ہیں۔“

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ ایک شخص کو اس طرح وصیت فرما رہے تھے ”سناہم کیا کرو، تم پر موت آسان ہو جائے گی اور قرض تمہاری گردن پر بوجھ کر دیوے گا۔“

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص لوگوں کا مال ادا کرنے کی نیت سے لے (قرض لے) اللہ تعالیٰ اس کا قرض لا کر دیتے ہیں اور جو شخص لوگوں کا مال ضائع کرنے کی نیت سے لے اللہ تعالیٰ اس کو تباہ کر دیتے ہیں۔“

امام مومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”میری امت میں سے جس شخص پر قرض کا بوجھ آجائے، پھر اس کے ادا کرنے میں پوری کوشش کرے، لیکن ادا کرنے سے پہلے مر جائے تو میں اس کا مددگار ہوں گا۔“

میمون بن بردی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جس نے کسی عورت سے تم زیادہ مقدار مہر پر نکاح کیا اور اس کے دل میں عورت کا مہر ادا کرنے کی نیت نہیں تھی، پھر ادا کیے بغیر مر گیا تو وہ قیامت کے دن زنا کار بن کر اللہ تعالیٰ کے سامنے جائے گا اور جس شخص نے کسی سے قرض لیا اور اس کے دل میں قرض ادا کرنے کی نیت نہیں تھی، بلکہ محض دھوکہ سے اس کا مال لے لیا پھر ادا کیے بغیر مر گیا تو وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے چور بن کر جائے گا۔“

عمر بن شریک اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”استطاعت (مالی حیثیت) والے کا مالنا اس کی آبرو اور مال کو حلال کر دیتا ہے۔“

یعنی جو شخص قرض ادا کرنے کی استطاعت رکھتا ہو اور پھر بھی ادا نہ کرے تو قرض خواہ اس کی بے عزتی کر سکتا ہے اور ہر جہل کہہ سکتا ہے اور لوگوں میں اس کی بد معاہلتی کو مشہور کر سکتا ہے اور جس طریقہ سے ممکن ہو وہ بڑا چھپ کر اپنا حق اس سے وصول کر سکتا ہے۔

ابو ذری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ تین آدمیوں سے بہت نفرت کرتے ہیں، ایک بزدل، دوسرے مفلس، تیسرے ادا کرنے والا، تیسرا مادار طم۔“ (جو قرض خواہوں یا واجب الاداء رقم کے ادا کرنے میں پرہیزگار نہ ہو کر قرض کر کے ظلم کرتا ہے)

قرض کی ادائیگی کی دعا:

”حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ایک مکاتب (معدنہ پر آزاد ہونے والا غلام) آیا اور کہنے لگا کہ میں آزادی کی رقم ادا کرنے سے عاجز ہو گیا ہوں، میری امداد کیجیے۔ فرمایا میں تجھ کو چند کلمات کی دعا بتا دوں جو مجھے رسول اللہ ﷺ نے بتائی ہے، اترتے۔ اوپر پھیر پہڑے برابر بھی قرض ہوگا تو اللہ تعالیٰ ادا کر دیں گے، یوں کہا کر

”يَا مُنْتَهَى الْحِلَالِ عَلَى حَرَمِكَ، يَا عَسَى بِفَضْلِكَ عَسَى سَوَاءٌ“

اس بن مکتب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا ”میں تم کو ایسی دعا بتا دوں کہ اگر تم بار بار اوپر پہاڑ کے برابر قرض ہو تو اس کو بھی اللہ تعالیٰ ادا کر دیں گے۔ یوں کہا کرو:

”سَبِّحْهُ مِائَتَ مِائَتٍ تَوَكَّلْ عَلَى الْمُنْتَهَى وَتَزِرُكُمُ الْمُنْتَهَى مِنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُكُمُ الْمُنْتَهَى مِنْ تَشَاءُ، وَتُعْرِضُكَ الْمُنْتَهَى عَنْ تَشَاءُ، وَتُنْزِلُكَ الْمُنْتَهَى عَنْ تَشَاءُ، بِدَعَا الْحَيِّرِ، إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، رَحْمَتُكَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ وَرَحِمَتُهُمَا، تُغْضِبُهُمَا مِنْ تَشَاءُ وَتُسَبِّحُهُمَا مِنْ تَشَاءُ، رَحْمَتُكَ تُعْبِئُهَا عَنْ رَحْمَةِ مَنْ سِوَاكَ“



کتاب کفالت

(کسی کے قرض کی ذمہ داری لینا)

کسی شخص پر قرض یا مالی واجبات ہوں اس کی ذمہ داری کوئی شخص اپنے اوپر لے لے تو اس کو "کفالت" کہتے ہیں اور جس شخص نے یہ ذمہ داری قبول کی وہ "فیل" کہلاتا ہے، جس شخص پر قرض یا مالی ادائیگی تھی اسے "اصل" اور جس کی رقم تھی اسے "مکفول" کہہ جاتا ہے۔ کفالت میں "اصل" (مقرض) رقم کی ادائیگی سے بری الذمہ نہیں ہوتا البتہ "حوالہ" میں اصل مقرض بری الذمہ ہو جاتا ہے۔ کفالت کے مسائل یہ ہیں:

مسئلہ: ۱ حد کے ذمہ کسی کے کچھ روپ تھے، تم نے اس کی ذمہ داری لے لی کہ اگر یہ نہیں دے گا تو ہم سے لے لیں یا یوں کہہ "ہم اس کے ذمہ دار ہیں" یا اور کوئی ایسا لفظ کہ جس سے ذمہ داری معلوم ہوئی اور اس حقدار نے تمہاری ذمہ داری منظور بھی کر لی تو اب تم اس کے فیل ہو گئے اور اس پر واجب الادا رقم کی ادائیگی تمہارے ذمہ واجب ہو گئی۔ اگر حامد نہیں دے گا تو تمہیں دینے پڑیں گے اور اس حقدار کو اختیار ہے جس سے چاہے مطالبہ کرے، چاہے تم سے کرے یا حامد سے۔ اب جب تک حامد اپنا قرض ادا نہ کر دے یا معاف نہ کرالے تب تک تم برابر ذمہ دار ہو گے، البتہ اگر وہ حقدار تمہاری ذمہ داری معاف کر دے اور کہہ دے کہ اب تم سے مطالبہ نہیں کریں گے تو اب تمہاری ذمہ داری نہیں رہی اور اگر تمہاری ذمہ داری کے وقت ہی اس حقدار نے منظور نہیں کیا اور کہا تمہاری ذمہ داری کا ہمیں اعتبار نہیں یا اور کچھ کہا تو تم ذمہ دار نہیں ہوئے۔

مسئلہ: ۲ تم نے کسی کی ذمہ داری لی تھی اور اس کے پاس روپ ابھی نہیں تھے، اس لیے تمہیں دینا پڑے تو اگر تم نے اس قرض دار کے کہنے سے ذمہ داری لی تھی تو دیکھو تمہاری ذمہ داری کو پہلے کس نے منظور کیا ہے، اس قرض دار نے یا حق دار نے؟ اگر پہلے قرض دار نے منظور کیا تب تو یہی سمجھیں گے کہ تم نے اس کے کہنے سے ذمہ داری لی، لہذا اپنا روپیہ اس سے لے سکتے ہو ورنہ اگر پہلے حق دار نے منظور کر لیا تو جو کچھ تم نے دیا ہے وہ قرض دار سے لینے کا حق نہیں بلکہ اس کے ساتھ تمہاری طرف سے احسان سمجھانے کا۔ ویسے ہی اس کا قرض تم نے ادا کر دیا۔ اب وہ خود دے دے واور بات ہے۔

مسئلہ ۴: اگر حقدار نے قرض دار کو مہینہ یا پندرہ دن وغیرہ کی مہلت دے دی تو اب تنہا دن اس کیفیل (ذمہ داری لینے والے) سے بھی مطالبہ نہیں کر سکتا۔

مسئلہ ۵: اگر تم نے اپنے پاس سے دینے کی ذمہ داری نہیں لی تھی بلکہ اس قرض دار کا روپیہ تمہارے پاس امانت رکھا تھا، اس لیے تم نے کہا تھا کہ ہمارے پاس اس شخص کی امانت رکھی ہے، ہم اس میں سے دے دیں گے، پھر وہ روپیہ چوری ہو گیا یا اور کسی طرح ضائع ہو گیا تو اب تمہاری ذمہ داری نہیں رہی۔ نہ اب تم پر اس کا دین واجب ہے اور نہ وہ حقدار تم سے مطالبہ کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۶: کہیں جانے کے لیے تم نے کوئی سواری سرائے پر لی اور اس سواری وے کی کسی نے ذمہ داری لی کہ اگر یہ کر نہیں گیا تو میں اپنی سواری دے دوں گا تو یہ ذمہ داری درست ہے۔ اگر وہ نہ دے تو اس ذمہ دار کو سواری دینی پڑے گی۔

مسئلہ ۷: تم نے اپنی چیز کسی کو دی کہ جاؤ، اس کو بیچ دو، اس نے بیچ دی، لیکن اس کی قیمت نہیں آیا ورنہ کہ رقم کہیں نہیں جاسکتی، رقم کا میں ذمہ دار ہوں، اس سے نہ ملے تو مجھ سے لے لینا تو یہ ذمہ داری صحیح نہیں، کیونکہ قیمت وصول کر کے تمہیں دینا پہلے سے اس کے ذمے ہے۔^(۱)

مسئلہ ۸: باغ بڑکا یا لڑکی اگر کسی کی ذمہ داری لیں تو وہ ذمہ داری صحیح نہیں۔



کتاب الحوالہ

(اپنا قرضہ دوسرے کے ذمے منتقل کرنا)

کسی شخص پر قرض یا کوئی مالی ذمہ داری ہو اس پر واجب الادا رقم کی ادائیگی کسی اور شخص پر منتقل کر دی جائے تو اسے ”حوالہ“ کہتے ہیں۔ اس میں اصل مقرض شخص رقم کی ادائیگی سے بری ہو جاتا ہے۔ مقرض کو ”محیل“ قرض خواہ کو ”محتال لہ“ اور جس نے قرضہ اپنے اوپر لیا اسے ”محتال علیہ“ کہتے ہیں۔ حوالہ کے احکام مختصر یہ ہیں

مسئلہ ۱: حامد کا تمہارا ذمہ کچھ قرض ہے اور محمود تمہارا قرض دار ہے۔ حامد نے تم سے مطالبہ کیا، تم نے کہا کہ محمود بہار قرض دار ہے، تم اپنا قرضہ اس سے لے لو۔ اُسی وقت حامد یہ بات مان لے اور محمود بھی اس پر راضی ہو جائے تو حامد کا قرضہ تمہارا ذمہ سے اتر گیا۔ اب حامد تم سے بالکل مطالبہ نہیں کر سکتا بلکہ محمود ہی سے مانگے، چاہے جب ملے اور جتن قرضہ تم نے حامد کو دلایا ہے اتنا اب تم محمود سے نہیں لے سکتے، البتہ اگر محمود اس سے زیادہ کا قرض دار ہے تو جو کچھ زیادہ ہے وہ لے سکتے ہو۔ پھر اگر محمود نے حامد کو دے دیا تو ٹھیک ہے اور اگر نہیں دیا اور مر گیا تو جو کچھ مان و اسباب چھوڑا ہے وہ بیچ کر حامد کو دلائیں گے اور اگر اس نے کوئی مال نہیں چھوڑا جس سے قرضہ دلائیں یا اپنی زندگی ہی میں مکر گیا اور قسم کھالی کہ تمہارے قرضہ سے میرا کوئی تعلق نہیں اور گواہ بھی نہیں ہیں تو اب اس صورت میں پھر حامد تم سے مطالبہ کر سکتا ہے اور اپنا قرضہ تم سے لے سکتا ہے۔

اگر تمہارا کہنے پر حامد محمود سے لینا منظور نہ کرے یا محمود اس کو دینے پر راضی نہ ہو تو قرضہ تم سے نہیں اترتا۔

مسئلہ ۲: محمود تمہارا قرض دار نہیں تھا، تم نے اس سے مدد چاہتے ہوئے اپنا قرضہ اس پر منتقل کر دیا اور محمود نے مان یا اور حامد نے بھی منظور کر لیا تب بھی تمہارے ذمہ سے حامد کا قرضہ اتر کر محمود کے ذمہ ہو گیا، اس لیے اس کا بھی وہی حکم ہے جو ابھی بیان ہوا اور جتن روپیہ محمود دینا پڑے گا وہ دینے کے بعد تم سے لے لے اور دینے سے پہلے اس کو لینے کا حق نہیں۔

مسئلہ ۳: اگر محمود کے پاس تمہارے روپے امانت رکھے ہوئے تھے، اس لیے تم نے اپنا قرضہ محمود پر منتقل کر دیا، پھر وہ روپے کسی طرح ضائع ہو گئے تو اب محمود ذمہ دار نہیں رہا بلکہ اب حامد تم سے ہی مطالبہ کرے گا اور تم ہی سے لے گا۔ اب

محمود سے مانگنے اور لینے کا حق نہیں رہا۔

مسئلہ: محمود پر قرضہ اتار دینے کے بعد اگر تم ہی وہ قرضہ ادا کر دو اور حاکم کو دے دو تو یہ بھی صحیح ہے، حاکم یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں تم سے نہیں لوں گا بلکہ محمود سے لوں گا۔



کتاب القضاء

قضاء اجتماعی اسلامی احکام میں سے نہایت اہم قسم ہے۔ یہی وہ ذریعہ ہے جس کی بنا پر اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے درمیان اللہ تعالیٰ کے احکامات کے مطابق فیصلے ہوتے ہیں۔ معاشرے میں شرعی احکام کا نفاذ اسلامی طریق قضاء کے بغیر ممکن نہیں۔ افسوس کہ خلافت اسلامیہ کے سقوط کے بعد مسلم ممالک کی عدالتوں میں بھی شرعی احکام کے مطابق فیصلے نہیں ہوتے۔ یہ مسلمانوں کی بہت بڑی کوتاہی اور بد نصیبی ہے۔ اسلامی خلافت کا احیاء اور عدالتوں میں شرعی احکام کا اجراء مسلمانوں کی اہم ترین اجتماعی ذمہ داری ہے۔ جس سے نفرت برتنے پر پورا عام اسلام و ہاں میں مبتلا ہے۔ ذیل میں قضاء کے آداب و احکام ذکر کیے جاتے ہیں۔

عہدہ قضا قبول کرنے کے احکام:

قضاء کا عہدہ قبول کرنے کے مختلف حالتوں میں پانچ مختلف احکام ہیں

- ۱ واجب اس شخص کے لیے جو اس کام کی اہلیت رکھتا ہو اور اس کے ملوہ کوئی اور شخص اس کا اہل موجود نہ ہو۔
- ۲ مستحب اس شخص کے لیے لوگ جس کے ملوہ اس کام کی اہلیت رکھنے والے لوگ موجود ہیں، لیکن یہ ان سے بہتر ہو۔
- ۳ اختیاری اس شخص کے لیے جس کے ملوہ اور لوگ بھی اس کام کی صلاحیت اس کے برابر رکھتے ہوں۔
- ۴ مکروہ اس شخص کے لیے جس میں اس کام کی صلاحیت تو ہو لیکن دوسرا اس سے بہتر اور زیادہ لائق موجود ہو۔
- ۵ حرام اس شخص کے لیے جو اپنی باطنی حاست سے واقف ہے کہ وہ ہوس پرستی اور ظلم کرنے سے نہ بچ سکے گا۔

قاضی کے لیے ضروری شرائط:

- ۱- مسلمان ہو، لہذا اگر شخص قاضی و جج نہیں بن سکتا۔
- ۲- مکلف ہو، یعنی عاقل بالغ ہو، لہذا بچہ اور پاگل قاضی نہیں بن سکتا۔
- ۳- آزاد ہو، لہذا غلام قاضی نہیں بن سکتا۔
- ۴- بیباک ہو، اندھانہ ہو۔

۵ گواہ، بہرہ اور اونچی سننے والا نہ ہو۔

۶۔ اس کو کبھی کسی پر تہمت لگانے کی وجہ سے حدِ قذف نہ لگی ہو۔

مسئلہ: حدود و قصاص کے علاوہ دیگر معاملات میں اگر عورت کو قاضی بنا دیا جائے اور وہ فیصدہ کرے تو اس کا فیصدہ نفاذ ہوگا، لیکن عورت کو قاضی بنا کر تختِ گناہ ہے۔ حدود و قصاص میں عورت کا فیصدہ نافذ نہیں ہوگا۔

مسئلہ: فق کو بھی قاضی مقرر کر دیا جائے تو وہ قاضی ہو جائے گا اگرچہ اس کو قاضی مقرر کرنا، مناسبت اور سنہ ہے جبکہ ایسے لوگ موجود ہوں جو عادل و عالم ہوں۔

مسئلہ: قاضی کے یہ فتویٰ ہونا بہتر ہے، ضروری شرط نہیں، کیونکہ قاضی کا صل کا یہ ہے کہ وہ خدا کو اس کا حق واداء، ہذاً و خود ماہر فقیہ نہ ہو تو دوسرے ماہرین فقہ سے فتویٰ لے کر فیصدہ دے گا، ابدتاً حکم کے لیے چاہے نہیں کہ ماہرین کے ہوتے ہوئے غیرہ پر عہدہ قضا پر مقرر کرے۔ ایسا کرنا کرنا تختِ گناہ ہے۔

مسئلہ: جس حکومت سے عہدہ قضا حاصل کرے اس کے سربراہ کا مسلمان ہونا شرط نہیں، بلکہ اگر حکومت سے بھی عہدہ قضا دے سکتا ہے جبکہ حکومت انصاف کے ساتھ فیصدہ کرنے سے نہ روکتی ہو۔

مسئلہ: قاضی کے لیے چاہے عورتیں کہ وہ اپنے ماں باپ، ادا دیا اپنی بیوی یا اپنے شریک یا اپنے ملازم (یعنی اجیر خاص) کا دعویٰ سنے اور اس کے حق میں فیصدہ دے۔ یہ لوگ اپنا مقدمہ کسی دوسرے قاضی کی عدالت میں لے جائیں۔

مجلس قضا کے اصول و آداب:

- ۱ قضا کی مجلس (عدالت) شہر کے وسط میں مسجد یا دارالقضاء میں ہو، تاکہ لوگوں کی وہاں تک رسائی آسان ہو۔
- ۲ قریبی محرم مثلاً بھائی بہن کے علاوہ قاضی کسی سے ہدیہ قبول نہ کرے۔ اگر کسی سے پہلے سے ہدیہ لینے دینے کا معمول ہو تو معمول سے زیادہ ہدیہ نہ لے۔

- ۳ جن سے ہدیہ لینا منع ہے، ان سے قرض لینا یا عاریت پر کوئی چیز مانگ کر لینا بھی منع ہے۔
- ۴ رشوت لینا تو حرام ہے ہی، رشوت لینے کا کوئی حیلہ بھی جائز نہیں، بشرطاً اتنی کم قیمت پر کوئی چیز خریدنا کہ اس قیمت میں وہ چیز عام طور پر فروخت نہیں ہوتی۔

- ۵ مقدمہ کے فریقین میں سے کوئی قاضی کو اپنے ہاں دعوت میں بلائے، چاہے وہ دعوت عام ہو، جیسے ولیمہ وغیرہ یا

خاص قاضی ہی کے اعزاز میں کی گئی ہو، بہرحال قاضی کو اس میں شریک ہونے کی اجازت نہیں۔

اگر فریقین کے علاوہ کوئی اور شخص دعوت کرنے تو دعوت عام میں تو شرکت کر سکتا ہے لیکن دعوت خاص میں (یعنی جو صرف قاضی کے اعزاز میں کی گئی ہو اس میں) شرکت نہیں کر سکتا۔

۶ فریقین کے علاوہ کسی کا جنازہ ہو تو اس میں شرکت کر سکتا ہے۔ اسی طرح فریقین کے علاوہ اگر کوئی بیمار ہو تو اس کی عیادت کے لیے جاسکتا ہے، لیکن وہاں زیادہ دیر نہ ٹھہرے۔

۷ قاضی کے لیے یہ ایسی حالت اور حرکت سے اجتناب ضروری ہے جس سے تہمت یا بدگمانی کا خدشہ ہو، مثلاً:

(۱) کسی ایک فریق کا استقبال کرنا یا اس کے ساتھ تنہائی میں بیٹھنا، چاہے عدالت میں ہو یا

عدالت سے باہر یا اپنے گھر میں ہو۔

(۲) کسی ایک کی طرف ہاتھ سے یا سر سے یا آنکھ سے اشارہ کرنا یا کسی ایک کی طرف دیکھ کر مسکرانا۔

(۳) کسی ایک سے سروٹائی کرنا۔

(۴) کسی ایک سے ایسی زبان میں بات کرنا جو دوسرا فریق نہیں سمجھتا۔

(۵) کسی ایک فریق کو دلیل کی تائید کرنا یا اس کے گواہ کو گواہی کی تائید کرنا، مثلاً یوں کہنا کہ کیا تم

فداں فداں بات کا دعویٰ کرتے ہو یا تم فداں فداں بات کی گواہی دیتے ہو؟ (کیونکہ اس سے

یہ بدگمانی اور تہمت پیدا ہوتی ہے کہ قاضی اس شخص کو اس کے فائدے کے نکات سمجھا رہا

ہے) البتہ اگر عدالت کے رعب و ہیبت کی وجہ سے کوئی فریق یا گواہ بولنے سے عاجز ہو

جائے تو قاضی اس صورت میں اس کو تلقین کر سکتا ہے۔

۸ قاضی عدالت میں جائز فرائض بھی نہ کرے اور نہ کسی چیز کی خرید و فروخت کی بات چیت کرے۔

۹ فریقین کو بٹھانے میں، ان کی طرف دیکھنے میں اور توجہ کرنے میں برابری کرے اگرچہ ان میں سے ایک فریق

بڑے مرتبہ والا ہو اور دوسرا عام آدمی ہو۔

۱۰۔ جب غم، غصہ، جھوٹ یا فہم کے منہ کی وجہ سے قاضی کا ذہن تشویش میں ہو اور وہ صحیح غور و فکر نہ کر سکتا ہو، اس وقت

مقدمے کی سماعت نہ کرے نہ وہ فیصلہ سنائے۔

قضا کے پانچ مراحل:

جب فریقین قاضی کے پاس فیصلہ کروانے آئیں، تو وہ باہر ترتیب درج ذیل مراحل پر عمل کرے

۱- سماعتِ دعویٰ:

قضی مدعی کو حکم دے گا کہ وہ یا اس کا وکیل زبانی دعویٰ پیش کرے اور اگر پہلے سے تحریری دعویٰ جمع کرایا جا چکا ہے تو اس کو پڑھے۔

دعویٰ کی سماعت کے بعد تین میں سے ایک صورت سامنے آئے گی

(۱) دعویٰ سرے سے باطل ہو۔ باطل دعویٰ یہ ہے کہ جس سے فریق مخالف پر کچھ لازم نہیں آتا، مثلاً ایک شخص دعویٰ کرے کہ زید نے مجھے اپنی سائیکل بہی کی اور ابھی میں اس پر قبضہ نہیں کر پایا تھا کہ زید بہت سے پھر گیا، لہذا زید سے مجھے سائیکل دلوانی جائے۔ چونکہ قبضہ کے بغیر بہہ پورا نہیں ہوتا لہذا یہ دعویٰ باطل ہے۔ دعویٰ کے باطل ہونے کی صورت میں قاضی دعویٰ کو خارج اور رد کر دے گا۔

(۲) دعویٰ بالکل صحیح ہو۔

(۲) دعویٰ میں کچھ نقص اور کمی ہو جو دور کی جاسکتی ہو، مثلاً: کوئی قیدیہ شرط ذکر نہ کی گئی ہو۔ اس صورت میں قاضی اس کے بارے میں پوچھے گا۔ اگر مدعی اپنے بیان سے اس نقص کو دور کر دے تو دعویٰ مزید کارروائی کے لیے منظور کر لیا جائے گا ورنہ اگر مدعی اس نقص کو دور نہ کر سکے تو مزید کارروائی نہ ہوگی، مثلاً: کسی زمین کے بارے میں دعویٰ ہو اور اس کی حدود ذکر نہ کی گئی ہوں پھر قاضی کے پوچھنے پر مدعی نے حدود ذکر کر دیں تو دعویٰ صحیح ہو گیا اور اگر یہ دعویٰ ہو کہ زید نے مجھ سے روپے قرض لیے تھے اور سوال پر بھی مدعی یہ نہ بتائے کہ وہ روپے کتنے تھے تو مزید کارروائی نہ ہوگی۔

جب دعویٰ صحیح ہو یا بعد میں قاضی کے استفسار کرنے سے صحیح ہو جائے تو قاضی مدعی سے جواب طلب کرے گا کہ مدعی تم

پر اس طرح کا دعویٰ کرتا ہے، تم اس بارے میں کیا کہتے ہو؟

۲- مدعی علیہ کا اقرار:

اگر مدعی علیہ دعویٰ کی درستی کا اقرار کر لے تو قاضی اس پر اس کے اقرار کی وجہ سے مدعی کے حق کی دائیگی لازم کر دے گا۔

لیکن اگر مدعی علیہ دعویٰ کو ماننے سے انکار کر دے تو قاضی مدعی سے اس کے دعویٰ کے بارے میں ثبوت طلب کرے گا۔

ثبوت کے طور پر مدعی گواہ یا دیگر دلائل مثلاً معاہدہ سے متعلق اصل مستند دستاویزات پیش کرے۔

۳- مدعی کی طرف سے ثبوت:

مدعی کی طرف سے گواہ یا دستاویز پیش کیے جائیں تو ان گواہوں کے تزکیہ اور دستاویزات کی چھان بین اور معتبر ہونے کی تحقیق کے بعد قاضی مدعی کے حق میں فیصلہ دے گا۔

۴- مدعی علیہ کی طرف سے قسم:

اگر مدعی کوئی ثبوت پیش نہ کر سکے اور مدعی علیہ اپنے انکار پر قناعت ہو تو مدعی کے حجب کرنے پر قاضی مدعی علیہ سے قسم لے گا۔ اگر مدعی علیہ قسم اٹھائے تو قاضی اس کو بری قرار دے کر مدعی کو اس کا پیچھا کرنے سے منع کر دے گا۔

۵- مدعی علیہ کی طرف سے انکار:

اگر مدعی علیہ قسم اٹھانے سے انکار کر دے تو حاکم اس کے قسم سے انکار پر مدعی کے حق میں فیصلہ دے دے۔

مسئلہ: قسم صرف مدعی علیہ پر آتی ہے۔ اگر یہ سمجھوتہ ہو جائے کہ اگر مدعی قسم کھالے تو مدعی علیہ اس کا حق تسلیم کر لے گا تو یہ باطل ہے کیونکہ یہ شرعی اصول کے خلاف ہے۔

مسئلہ: اگر مدعی علیہ زبان بند کر کے خاموش ہو جائے اور مکرر پوچھنے پر بھی چپ سا دھبی رہے، نہ اقرار کرے اور نہ انکار، تو اس کی خاموشی کو انکار سمجھا جائے گا۔ اسی طرح اگر یہ کہے کہ میں نہ اقرار کرتا ہوں نہ انکار کرتا ہوں تو یہ اس کی طرف سے انکار شمار ہوگا۔

مسئلہ: فریقین آپس میں رشتے دار ہوں یا ان میں مصالحت کی طرف میلان نظر آتا ہے تو قاضی ان کو ایک دو مرتبہ صلح کرنے کی ترغیب دے، لیکن جب قاضی کو معلوم ہو جائے کہ کون حق پر ہے اور کون ظلم کر رہا ہے تو پھر ایسا نہ کرے۔

مسئلہ: قاضی کے فیصلہ کے وقت فریقین کی موجودگی ضروری ہے، لیکن مدعی کے دعویٰ کے بعد مدعی علیہ دعویٰ کا اقرار کرے پھر قاضی کے فیصلہ دینے سے پہلے عدالت سے چلا جائے تو قاضی اس کی عدم موجودگی میں اس کے اقرار کی بنا پر فیصلہ دے سکتا ہے۔ اسی طرح مدعی علیہ نے دعویٰ کا انکار کیا اور مدعی نے گواہ پیش کر دیے، پھر مدعی علیہ گواہوں کے تزکیہ اور قاضی کے فیصلہ دینے سے پہلے غائب ہو جائے تو قاضی گواہوں کا تزکیہ کرا کے اس کی عدم موجودگی میں مدعی علیہ کے خلاف فیصلہ دے سکتا ہے۔

مسئلہ ۵: جب مدعا علیہ نہ خود عدالت میں حاضر ہوا اور نہ ہی اپنے وکیل کو بھیجے اور اس کو حاضر کرنا بھی ممکن نہ ہو تو اس کو تین مرتبہ طلب کیا جائے گا جس کی صورت یہ ہے کہ قاضی اس کو مختلف ایام میں تین مرتبہ دعویٰ کی نقل بھیجے ورنہ اس کو عدالت میں طلب کرے اور یہ بھی لکھ دے کہ اگر وہ نہ آیا تو اس کے لیے قاضی خود ایک وکیل مقرر کر دے گا جو دعویٰ اور جوابی سنے گا۔ اگر مدعا علیہ اس پر بھی نہ خود حاضر ہوا اور نہ اپنا وکیل بھیجے تو قاضی اس کے لیے وکیل مقرر کر دے گا جو مدعا علیہ کے حقوق کی رعایت کرے گا۔ اس وکیل کی موجودگی میں قاضی دعویٰ اور جوابی کو سنے اور تحقیق سے صحیح ثابت ہو تو اس کے مطابق فیصلہ جاری کر دے۔^(۱)

فیصلہ پر نظر ثانی:

مسئلہ ۶: جس کے خلاف فیصلہ ہوا ہو وہ اگر یہ دعویٰ کرے کہ فیصلہ اصول شرعیہ کے خلاف ہوا ہے اور خلاف درزی کی وجہ بیان بھی کر دے ورنہ سب سے سے فیصلہ طلب کرے تو فیصلہ پر نظر ثانی کی جائے گی۔ اگر اصول شرعیہ کے مطابق پایا گیا تو برقرار رکھا جائے گا ورنہ شریعت کے مطابق دوسرا فیصلہ دیا جائے گا۔^(۲)

ناحق دعویٰ کرنے والے سے مقدمے کے اخراجات کی وصولی:

ناحق دعویٰ کرنے والے مدعی سے مدعا علیہ (جس پر دعویٰ کیا گیا) مقدمہ کی پیروی کے ضروری اخراجات لے سکتا ہے، ہتہ وہ مصارف جو اس نے صرف اپنی سہولت و راحت کے لیے بیچ و غیرہ عداوت کے کارندوں کی خوشامد کے طور پر کیے وہ بیٹا جائز نہیں۔^(۳)



۱- درمختار و شامیہ ۵/ ۶۱۵

۲- شامیہ ۵۱۸/ ۵۰

۳- إبداء الحکام ۲/ ۶۲۲

کِتَابُ الشَّہَادَةِ

(گواہی دینا)

گواہی کی تعریف:

کسی کے حق کو دوسرے کے ذمے ثابت کرنے کے لیے قاضی کی عدالت میں اس کے رو پر دو فریقین مقدمہ یا ان کے وکیلوں کی موجودگی میں جو خیرانِ اخلاص کے ساتھ دی جاتی ہو کہ ”میں شہادت (یا گواہی) دیتا ہوں“ اس کو شہادت کہتے ہیں۔
گواہی کا حکم:

- ۱۔ حق کسی انسان کا ہو اور دوسرے کوئی گواہ نہ ہوں تو مدعی کی حسبِ پر شہادت کی ادائیگی واجب ہے۔ اسی طرح گواہی کی ادائیگی اس وقت بھی واجب ہے جب مدعی کی حق تلفی کا خوف ہو اور مدعی کو گواہوں کا حکم نہ ہو۔
 - ۲۔ حقوقِ اللہ ہوں تو بلا طلب بھی گواہی دینا واجب ہے، جیسے طلاق کا واقعہ ہو۔
 - ۳۔ حدودِ اللہ ہوں تو ان پر پردہ پوشی اچھی ہے، جبکہ مجرم برائی پر اصرار اور اسے کھلم کھلا نہ کرتا ہو۔ ہند چوری میں یوں کہے کہ اس شخص نے مال یہ ہے یا اٹھایا ہے، یوں نہ کہے کہ اس نے چرایا ہے۔
- گواہی کا نصاب:

گواہی کے نصاب کے چار درجات ہیں:

- ۱۔ زنا میں چار مرد گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔
- ۲۔ دیگر حدود و قصاص میں دو مرد گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔
- ۳۔ وہ امور جن پر عام طور سے صرف عورتیں ہی آگاہ ہوتی ہیں جیسے وراثت، بکارت اور عورتوں کے عیوب تو ان میں صرف ایک عورت کی گواہی کافی ہے۔
- ۴۔ دیگر معاملات چاہے وہ مالی ہوں یا غیر مالی ہوں (جیسے: نکاح، طلاق، وکالت، وصیت، ہبہ اقرار وغیرہ) ان میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کا بطور گواہ ہونا ضروری ہے۔

مسئلہ: ایسی جگہ جہاں صرف عورتیں ہوں اور وہاں قتل کا کوئی واقعہ ہو جائے تو دیت کے ثبوت کے لیے صرف عورتوں کی گواہی بھی معتبر ہوگی۔
جن لوگوں کی گواہی قبول نہیں:

۱- نابینا

۲- گونا

۳- بچہ

۴- جس کو کبھی حد قذف لگی ہو، اگرچہ اس نے توبہ بھی کر لی ہو۔

۵- زوجین کی ایک دوسرے کے حق میں

۶- آدمی کی پانچ اصول (مں باپ) و فروغ (اولاد) کے حق میں

۷- گوہوں کی ان لوگوں کے خلاف جن کے ساتھ گواہوں کی دنیوی حدود یا جھگڑا ہو۔

۸- جس کو وہاں خرچہ آدمی اٹھاتا ہو جس کے حق میں گواہی دے رہا ہے مثلاً خاص شہر دیہاتی مازم

۹- کافر کی مسلمان کے خلاف

عادل ہونے کی شرط:

گواہ کے لیے شرط ہے کہ وہ عادل ہو، فی سق نہ ہو (اور عادل وہ مسلمان ہوتا ہے جو بیرہ گنہوں سے بچتا ہو اور صفیہ گنہوں پر اصرار نہ کرتا ہو) مگر باقی فقہاء اس کا مطلب یہ ہے کہ فاسق کی شہادت کو قبول نہ کرنا اور اس کے مطابق فیصلہ نہ کرنا۔ لیکن اگر قاضی کو قرآن سے معلوم ہو جائے کہ یہ جہنم نہیں جاتا، اس پر وہ فی سق کی شہادت پر کوئی فیصلہ نہ کرے تو یہ فیصلہ صحیح اور نافذ ہے۔ اس زمانے میں جب کہ فسق کی بہت سی صورتیں مثلاً ازہی موئذہ وغیرہ ایسی مہم ہو گئی ہیں کہ گران کی وجہ سے شہادت کو مطمئن نہ کر دیا جائے تو بہت سے معاملات کا ثبوت کی طرح نہ ہو سکے گا، فی سق کے بارے میں اس قول کے علاوہ کوئی چارہ نہیں ہے۔

بغیر دعویٰ کے گواہی دینا:

طلاق، وقف، رمضان کے چاند، صاع، ایذا اور ظہار کے بارے میں اور قذف و چوری اور دیگر حدود کے بارے میں بغیر

دعویٰ کے دائرہ ہوئے بھی گواہی دے سکتے ہیں۔

گواہوں کا تزکیہ (کردار کی تحقیق اور اطمینان):

۱۔ جب گواہ گواہی دے دیں تو قاضی دوسرے فریق سے پوچھتے گا کہ تم ان کی گواہی کے بارے میں کیا کہتے ہو؟ اپنی گواہی میں سچے ہیں یا نہیں؟

اگر وہ کہے کہ یہ دونوں دل ہیں یا دونوں اپنی گواہی میں سچے ہیں تو یہ اس کی جانب سے دعویٰ کا اعتراف ہوا۔ لیکن اگر وہ یہ کہے کہ یہ جھوٹے گواہ ہیں یا کہے کہ اگرچہ یہ عادل ہیں لیکن انہوں نے اس گواہی میں غلطی کی ہے یا یہ دونوں اصل بات بھوس گئے ہیں یا کہہ کہ یہ دونوں دل ہیں لیکن مجھے دعویٰ تسلیم نہیں ہے تو قاضی ابھی فیصلہ نہیں دے گا، بلکہ پہلے گواہوں کا تزکیہ کرائے گا۔ یہاں بعض صورتوں میں معاملہ علیہ گواہوں کو دل مانا ہے لیکن پھر بھی گواہوں کا تزکیہ ضروری ہے کیونکہ مدعا یہ مدعی اور گواہوں کی نظر میں دعویٰ کا انکار کرنے کی وجہ سے جھوٹا بن کر جھوٹے کا تزکیہ معتبر نہیں ہوتا۔ گواہوں کا جن لوگوں کے ساتھ تعلق ہوا، ہی میں سے کسی کا دل شناس سے تزکیہ کرایا جائے گا مثلاً صاحب سم ہو تو اس کے تعمیری ادارے کے مدرس سے، اگر تاجر ہو تو دکان کے معتبر تاجروں سے اور کسی محکمہ سے تعلق ہو تو اس محکمہ کے کسی قابل اعتماد فرد سے۔ تزکیہ پوشیدہ بھی ہوتا ہے اور اعلانیہ بھی۔ اعلانیہ کی صورت یہ ہوتی ہے کہ جس سے پوشیدہ تزکیہ کرایا ہے وہ عدالت میں آکر اعلانیہ اپنی رائے دے۔ لیکن کل فقہ پوشیدہ تزکیہ پر عمل کیا جائے، کیونکہ اعلانیہ کی صورت میں محرر تزکیہ کرنے والوں کا دشمن بن جاتا ہے اور ان کو نقصان پہنچانے کے درپے ہو جاتا ہے۔

۲۔ حدود و قصاص میں ہر حال میں گواہوں کا تزکیہ کرنا ضروری ہے۔

گواہ کا قسم اٹھانا:

جس کے خلاف گواہی دی گئی ہو وہ اگر اصرار کرے کہ قاضی گواہوں سے اس بات پر حلف لے کہ وہ اپنی گواہی میں جھوٹے نہیں تھے تو قاضی ان سے حلف لے سکتا ہے، نیز وہ گواہوں سے یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ اگر تم نے حلف اٹھایا تو میں تمہاری گواہی قبول کروں گا، ورنہ قبول نہیں کروں گا۔ بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ فسق کی کثرت کی وجہ سے ہمارے زمانے میں تزکیہ دشوار ہو گیا ہے تو قاضی گواہوں سے قسم لے سکتے ہیں تاکہ ان کے سچے ہونے کا غائب مان حاصل ہو سکے۔^(۱)

کِتَابُ الصَّلَاحِ

(صلح کرنا)

صلح ایسے معاملے کو کہتے ہیں جو مدعی اور مدعا علیہ کے درمیان جھگڑے اور تنازعہ کو دور کرتا ہے۔ صلح کی تین قسمیں ہیں

(۱) مدعا علیہ دعویٰ کا اعتراف کر کے مدعی سے صلح کرے۔ اس کی صورتیں ہیں

۱ دعویٰ میں کا ہو، صلح بھی مال پر ہو مثلاً: زید نے بکر پر دعویٰ کیا کہ یہ مکان میرا ہے۔ بکر نے اعتراف کیا کہ ہاں یہ مکان تمہارا ہی ہے لیکن تم اب یہ مکان چھوڑو اور مجھ سے پانچ لاکھ روپے لے لو۔ زید اس پر رضی ہو جائے۔ اس قسم کی صلح کو بیع سمجھا جائے گا، اور اس میں بیع کے حقوق یعنی حق شفعہ، عیب کی بن پر دہرے اور خیار ردیت اور خیار شرط وغیرہ حاصل ہوتے ہیں۔

۲ دعویٰ میں کا ہو اور صلح منفعہ پر ہو جائے مثلاً: زید نے بکر پر چھ رقم کا دعویٰ کیا۔ بکر نے کہا ”مجھے تمہارا دعویٰ تسلیم ہے لیکن اس رقم کے بجائے تم میرے فلاں مکان میں ایک سال رہو۔“

(۲) مدعا علیہ دعویٰ کا انکار کرے، پھر مدعی سے کسی رقم یا منفعہ پر صلح کر لے۔

(۳) مدعا علیہ دعویٰ کا نہ اقرار کرے اور نہ انکار کرے، بلکہ اس کے بارے میں خاموشی اختیار کرے، لیکن مدعی سے رقم یا

منفعہ پر صلح کر لے۔

ان دونوں قسموں میں اگرچہ مدعی کے حق میں وہ رقم جو اس نے لی ہے منہ سمجھا جائے گا لیکن مدعا علیہ کے حق میں اس کا دعویٰ ہوئی رقم اس کی قسم کا فدیہ سمجھا جائے گا۔ مطلب یہ ہے کہ جب مدعی دعویٰ کرے لیکن اس کے پاس گواہ نہ ہوں اور مدعا علیہ دعویٰ کو تسلیم نہ کرے تو اس کے ذمہ ازم آتا ہے کہ وہ عدالت میں قسم کھائے اس بات پر کہ مدعی اس پر جس حق اور مال کا دعویٰ کر رہا ہے وہ اس پر نہیں آتا۔ لیکن بعض لوگ سچے ہونے کے باوجود قسم کو بہت بڑی چیز سمجھتے ہوئے قسم نہیں کھاتے اور دعویٰ کی رقم محض قسم سے بچنے کے لیے دے دیتے ہیں۔ اس کو کہا جاتا ہے کہ انہوں نے قسم کا فدیہ دیا ہے۔

چونکہ یہ مدعا عیہ کے حق میں قسم کا فدیہ سمجھ جائے گا، اس لیے اگر دعویٰ غیر منقولہ جائیداد کا ہو تو اس پر اس کے پڑنے کو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا۔

مسئلہ ۱: دعویٰ کا ہونا یا نہ ہونا (مثلاً قتل عمد) کا ہو، صلح ہر صورت میں جائز ہے، نہتہ حد پر صلح نہیں ہو سکتی۔

مسئلہ ۲: ایک مرد کی طرف سے ایک عورت پر نکاح کا دعویٰ ہو۔ عورت کچھ رقم دے کر اس کو دعویٰ سے دستبردار ہو کر رہ کر لے تو اگر عورت دعویٰ قبول کرتی ہو تب تو صلح ہونا واضح ہے اور اگر عورت دعویٰ کا انکار کرتی ہو تو صلح صرف اس مرد کے حق میں خلع شمار ہوگا۔

مسئلہ ۳: مدعا عیہ نے مدعی سے کہا کہ میں تیری رقم کا اقرار اس وقت تک نہیں کروں گا جب تک تو مجھے مہلت نہ دے، یا اس میں سے کچھ نہ کر دے۔ مدعی نے اس کی بات کو منظور کر لیا تو یہ جائز ہے۔

مسئلہ ۴: کسی شخص کے سو روپے دوسرے شخص کے ذمہ واجب ہوں اور وہ کہے کہ تم ستر ہی دے دو تو یہ جائز ہے۔

مسئلہ ۵: اور اگر سو روپے مقرر ہو وقت پر واجب الادا ہوں مثلاً رقم نے کوئی چیز سو روپے میں خریدی تھی اور قیمت کی ادائیگی کے لیے ایک مہینہ کی مہلت ٹھہرائی تھی۔ اب بائع چاہتا ہے کہ تم اس کو قبل از میعاد ادا کرو اور پچیس روپے مثلاً کم دے دو تو یہ درست نہیں۔

مسئلہ ۶: ایک شخص فوت ہو گیا اور اس نے ترکہ میں نقدی اور سامان چھوڑا۔ اس کے ورثوں میں سے ایک شخص نے دوسرے وارثوں سے کہا کہ میں اپنا حصہ تقسیم کر کے نہیں لینا چاہتا، مجھے صرف دس ہزار روپے دے دو ورنہ میں تمہارے ترکہ سے دستبردار ہوتا ہوں، یہ جائز ہے مگر اس میں یہ شرط ہے کہ ترکہ میں اگر نقد روپیہ بھی ہے تو اس میں دیکھ جائے کہ شرعاً اس کا حصہ کتنا ہے؟ اگر دس ہزار سے کم بنتا ہے تو صلح جائز ہے، مثلاً اگر نقدی میں اس کا شرعی حصہ آٹھ ہزار بنتا ہے تو یہ شخص جو دس ہزار سے رہا ہے ان میں سے آٹھ ہزار تو ان آٹھ ہزار کے مقابلہ میں ہو گئے اور باقی دو ہزار سامان کے بدلہ میں ہو گئے اور اگر اس کا حصہ دس ہزار یا اس سے زائد ہے تو صلح جائز نہیں، مثلاً اگر نقدی میں اس کا شرعی حصہ دس ہزار ہے تو یہ دس ہزار دس ہزار سے مقابلہ میں ہو گئے۔ دوسروں کو اس کے حصے کا جو سامان ملا وہ بغیر عوض کے ہوا اور سود ہوا، ہذا جائز نہیں۔

اگر ورثوں میں کوئی نابالغ بھی ہے تو اس کے حق میں صلح اگر نقصان دہ نہ ہو تو جائز ہوگی، ورنہ اس کے حصہ کی حد تک جائز اور نافذ نہ ہوگی۔

کتاب الوکالت

(کسی کو وکیل بنانا)

کسی کام کے لیے اپنی جگہ دوسرے کو مقرر کر دیا جائے تو اسے وکالت کہتے ہیں جس نے دوسرے کو نائب مقرر کیا اسے "موکل" اور جسے مقرر کیا اسے "وکیل" کہتے ہیں۔ وکالت احکامیہ میں

مسئلہ: جو کام وہی خود کر سکتا ہے اس میں یہ بھی اختیار ہے کہ کسی اور سے کہہ دے کہ تم میرا یہ کام کرو، جیسے بیچنا، خریدنا، سرمایہ پر لینا دینا، نکاح کرنا وغیرہ، بشرط ملازم کو بازار سودا لینے بیچنے یا ملازم کے ذریعہ کوئی چیز فروخت کرنی یا سواری وغیرہ رائے پر منٹوانی۔

مسئلہ: تم نے ملازم سے گوشت منٹوایا، وہ اسٹار پر لے آیا تو گوشت و لقمہ سے تم کا مطالبہ نہیں کر سکتا، اس ملازم سے مطالبہ کرے گا ورنہ ملازم تم سے مطالبہ کرے گا۔ اسی طرح اگر کوئی چیز تم نے ملازم سے فروخت کرانی تو خریدنے والے سے تم کو مطالبہ کرنے اور قیمت وصول کرنے کا حق نہیں۔ اس نے جس سے چیز خریدی ہے قیمت بھی اسی کو دے گا اور اگر وہ خود تمہیں قیمت دیدے تو کبھی جائز ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر وہ تمہیں نہ دے تو تم زبردستی نہیں لے سکتے۔

مسئلہ: تم نے کسی سے کوئی چیز منٹوائی، وہ لے آیا تو اس کا اختیار ہے کہ جب تک تم سے قیمت نہ لے تب تک وہ چیز تمہیں نہ دے، چاہے اس نے اپنے پاس سے تمہارے دی ہو یا ابھی تک نہ دی ہو، دونوں کا ایک ہی حکم ہے، اب اسے اگر وہ پانچ دس دن کے بعد پر ادھر رہا ہو تو جتنے دن کا وعدہ لے لیا ہے اس سے پہلے تم سے قیمت نہیں مانگ سکتا۔

مسئلہ: تم نے ایک کلو گوشت منٹوایا، وہ ڈیڑھ کلو لے آیا تو پورا ڈیڑھ کلو لینا واجب نہیں۔ اگر تم نے لٹو تو آدھ کلو اس کو لینا پڑے گا۔

مسئلہ: تم نے کسی سے کہا کہ فلاں بکری جو فلاں کے پاس ہے، اس کو جہاں چاہو روپ میں سے آؤ تو اب وہ وکیل وہی بکری خود اپنے لیے نہیں خرید سکتا۔ غرض یہ کہ جو مخصوص چیز تم اپنے لیے بتا دو، اس کو اپنے لیے خریدنا درست نہیں، بہت

جو قیمت تم نے بتائی ہے اس سے زیادہ میں اس نے لے لی تو اپنے لیے خریدنا درست ہے اور اگر تم نے کوئی قیمت نہ بتائی ہو تو بہر صورت اپنے لیے نہیں خرید سکتا۔

مسئلہ ۶: اگر آپ نے کوئی خاص بکری نہیں بتائی، پس اتنا کہہ کہ ایک بکری کی ضرورت ہے، میرے لیے خرید کر لے آئیں تو ہر بکری میں اس کو اختیار ہے کہ وہ اپنے لیے خریدے یا آپ کے لیے۔ اگر خود لینے کی نیت سے خریدے گا تو اس کی ہوئی اور اگر آپ کی نیت سے خریدے گا تو آپ کی ہوئی اور اگر آپ کی دی ہوئی رقم سے خریدی تو بھی آپ کی ہوئی، چاہے جس نیت سے بھی خریدے۔

مسئلہ ۷: آپ کے لیے ویل نے ایک بکری خریدی مگر آپ کو دینے سے پہلے مرغی یا چوری ہوئی تو اس بکری کی قیمت آپ کو دینی پڑے گی۔ اگر آپ نہیں کہہ سکتے کہ تم نے اپنے لیے خریدی تھی، میرے لیے نہیں خریدی تھی تو اگر آپ پہلے اس کو قیمت دے چکے ہیں تو آپ کی رقم ضائع ہوئی اور اگر آپ نے ابھی تک رقم نہیں دی اور وہ بے رقم مانگتا ہے تو اگر آپ نے قسم کھائی کہ تم نے اپنے لیے خریدی تھی تو اس کی بکری ضائع ہوئی اور اگر تم قسم نہ کھا سکو تو اس کی بات کا اعتبار ہوگا اور تمہیں بکری کی قیمت ادا کرنی پڑے گی۔

مسئلہ ۸: نوکر کو کوئی چیز بھیجی خرید کر لیا تو اگر تمہارا ہی فرق ہو تو آپ کو اپنی پڑے کی اور قیمت دینی پڑے گی اور اگر بہت زیادہ بھیجی لے آئے کہ اتنے کا کوئی نہیں جانتا تو اس کا لینا درست نہیں، اگر آپ نہیں لے لیا تو اس کو لینا پڑے گا۔

مسئلہ ۹: آپ نے کسی کو کوئی چیز بھیجے کے لیے دی تو اس کے لیے یہ جائز نہیں کہ خود لے لے اور قیمت آپ کو دے۔ اسی طرح اگر آپ نے کچھ منگوایا کہ فلاں چیز خرید کر لاؤ تو وہ اپنی چیز آپ کو نہیں دے سکتا۔ اگر اپنی چیز دینے یا خود لینے کا ارادہ ہو تو صاف صاف کہہ دے کہ یہ چیز میں لیتا ہوں، مجھے دے دیں یا یوں کہہ دے کہ یہ میری چیز آپ لے لیں اور قیمت دے دیں، بغیر ہتائے ایسا کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ ۱۰: آپ نے مدد سے بکری کا گوشت منگوایا، وہ گائے کا آیا تو آپ کو اختیار ہے چاہے لے لیں، چاہے نہ لیں۔ اسی طرح آپ نے آلو منگوائے وہ بھنڈی یا پیچھو اور لے آیا تو اس کا لینا ضروری نہیں۔ اگر آپ انکار کر دیں تو وہ چیز اس کی ہوگی۔

مسئلہ ۱۱: تم نے ایک روپے کی چیز منگوائی، وہ دودھ روپے کی ہے آیا تو تمہیں اختیار ہے کہ ایک روپے کی جتنی آتی

ہے وہ لے لو اور ایک روپے کی جواز لکھ لایا وہ اسی کے ذمہ ڈال دو۔

مسئلہ: ۱۲ تم نے دو شخصوں کو بھیجا کہ جو فلاں چیز خرید کرے آؤ تو خریدتے وقت دونوں کو مسموہ رہنا چاہیے، صرف ایک آدمی کا خریدنا درست نہیں، اگر ایک ہی آدمی خریدے تو وہ بیوقوف ہے، جب تم قبول کرو گے تب صحیح ہو جائے گا۔

مسئلہ: ۱۳ تم نے کسی سے کہا کہ میرے لیے ایک کانے یا بری وغیرہ کوئی چیز خرید کر لے آؤ، اس نے خود نہیں خریدی بلکہ کسی اور سے کہہ دیا، اس نے خرید کر تو تمہارے پاس اس کو لینا واجب نہیں، چاہے لو چاہے نہ، البتہ اگر وہ خود تمہارے لیے خریدے تو تمہیں لینا پڑے گا۔

وکیل کو برطرف کرنا:

وکیل کو برطرف کرنے کا تمہیں ہر وقت اختیار ہے، مثلاً تم نے کسی سے کہا تھا کہ ہمیں ایک بری کی ضرورت ہے، ہمیں مل جائے تو لینا، پھر مینے منع کر دیا، اب اس کو لینے کا اختیار نہیں، اگر اب لے گا تو وہ اسی کی ہوگی۔

مسئلہ: ۱۴ اگر خود اس کو نہیں منع کیا بلکہ دیکھ کر بھیجا آدمی بیچ کر اطلاع کر دی کہ اب نہیں لینا تب بھی وہ معزوم ہو گیا، ورنہ تم نے اطلاع نہیں دی، کسی اور آدمی نے اپنی طرف سے اس سے ہدایہ تمہیں فلاں نے برطرف کر دیا ہے، اب نہیں خریدنا، تو اگر وہ آدمیوں نے اطلاع دی ہو یا ایک ہی نے اطلاع دی مگر وہ معتبر اور دین دار ہے تو وہ وکیل معزول ہو گیا اور اگر ایسا نہ ہو تو برطرف نہیں ہوا۔ اگر وہ خرید لے تو تمہیں لینا پڑے گا۔



کتاب المصارف

(کاروبار کے لیے رقم دینا)

مسئلہ: تم نے تجارت کے لیے کسی کو کچھ رقم دی کہ اس سے تجارت کرو، جو کچھ نفع ہو گا وہ ہم آپس میں تقسیم کر لیں گے۔ یہ جائز ہے۔ اس کو ”مضاربت“ کہتے ہیں لیکن اس کی کئی شرطیں ہیں۔ اگر یہ معاملہ ان شرطوں کے مطابق ہو تو صحیح ہے، ورنہ ناجائز اور فاسد ہے۔

ایک شرط یہ ہے کہ جتنی رقم دینی ہو وہ بتا دو اور اس کو تجارت کے لیے دے بھی دو، اپنے پاس نہ رکھو۔ اگر رقم اس کے حوالہ نہ کی، اپنے ہی پاس رکھی تو یہ معاملہ فاسد ہے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ نفع تقسیم کرنے کی صورت طے کر لو اور بتا دو کہ تمہیں کتنے ملے گا اور اس کو کتنے۔ اگر یہ بات طے نہیں ہوئی، بس اتنا ہی کہا کہ نفع ہم دونوں آپس میں تقسیم کر لیں گے تو یہ فاسد ہے۔

تیسری شرط یہ ہے کہ نفع کی تقسیم کو اس طرح نہ طے کرو کہ جتنا نفع ہو گا اس میں سے دس روپے ہمارے اور باقی تمہارے یا دس روپے تمہارے اور باقی ہمارے۔ غرض یہ کہ کوئی خاص رقم مقرر نہ کرو کہ اتنی ہمارے یا اتنی تمہارے بلکہ یوں طے کرو کہ دھما ہمارا آدھا تمہارا یا ایک تمہائی اس کا دو تمہائی اس کے یا ایک چوتھائی ایک کا باقی تین چوتھائی دوسرے کے۔ غرض یہ کہ نفع کی تقسیم فیصدی حصوں کے اعتبار سے کرنا چاہیے، متعین رقم کی صورت میں نہ ہو، ورنہ معاملہ فاسد ہو جائے گا۔ اگر کچھ نفع ہو گا تو وہ کام کرنے والا اس میں سے اپنا حصہ حاصل کرے گا اور اگر کچھ نفع نہ ہوا تو کچھ نہیں پائے گا۔ اگر یہ شرط لگائی کہ اگر نفع نہ ہوا تب بھی ہم تمہیں اصل میں سے اتنا دے دیں گے تو یہ معاملہ فاسد ہے۔ اسی طرح اگر یہ شرط لگائی کہ اگر نقصان ہو گا تو اس کام کرنے والے کے ذمہ ہو گا یا دونوں کے ذمہ ہو گا تو یہ بھی فاسد ہے، بلکہ ختم یہ ہے کہ جو کچھ نقصان ہو گا وہ مالک کے ذمہ ہے، اسی کا روپیہ لے گی۔

مسئلہ: جب تک کام کرنے والے کے پاس رقم موجود ہو اور اس نے اس سے سامان نہ خریدا ہو تب تک اس

مع مہ کو ختم کر دینے اور رقم دے جس کے لینے کا اختیار ہے اور جب وہ مال خرید چکا تو اب ختم کرنے کا اختیار نہیں رہا۔

مسئلہ ۳: اگر یہ شرط لگائی کہ تمہارے ساتھ ہم کا مرکب کریں گے یا ہمارا فدا آدمی تمہارے ساتھ کام کرے گا تو یہ مع مہ فی سد ہے، کیونکہ مضارب کو مال حاصل سپرد کرنا ضروری ہے اور اس طرح کی شرط سے مکمل سپرد کرنے میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہے۔

مسئلہ ۴: مضارب بت کا حکم یہ ہے کہ اگر مع مہ صحیح ہوا ہے یعنی اس میں شریعت کے خلاف کوئی شرط نہیں لگائی گئی تو نفع میں دونوں شریک ہیں، جس طرح طے کیا ہوا اس کے مطابق تقسیم کر لیں ۱۰ اور اگر کچھ نفع نہ ہو یا نقصان ہو تو اس کام کرنے والے کو کچھ نہیں ملے گا ورنہ نقصان کا تاوان اس کو نہیں دینا پڑے گا اور اگر وہ مع مہ فی سد ہو گیا تو پھر وہ کام کرنے والے نفع میں شریک نہیں ہوگا بلکہ وہ مددِ زمینی طرح ہے۔ یہ دیکھو کہ اگر ایسا آدمی ملازم رہ جائے تو اس کو مئی تنخواہ دینی پڑے گی؟ جس اتنی ہی تنخواہ اس کو ملے گی، نفع ہو تب بھی ورنہ ہو تب بھی، بہر حال وہ تنخواہ پائے گا اور نفع سارا مالک کا ہوگا، لیکن اگر تنخواہ اس طے شدہ نفع کے حصہ سے زیادہ بنتی ہے تو اس صورت میں تنخواہ نہیں دیں گے بلکہ نفع ہی تقسیم کر دیں گے۔



مضاربہ پر ایک نظر

”مضاربہ“ شراکت کی ایک خاص شکل ہے جس میں ایک شریک دوسرے کو کاروبار میں لگانے کے لیے رقم فراہم کرتا ہے۔ سرمایہ کاری پہلے شخص کی طرف سے کی جاتی ہے اور اسے ”رب الماں“ کہا جاتا ہے، جبکہ کاروبار کا انتظام و انصرام اور عمل کی ذمہ داری دوسرے فریق کے ساتھ خاص ہے جسے ”مضارب“ کہا جاتا ہے۔

مشارکہ اور مضاربہ میں فرق درج ذیل نکات میں مختصراً بیان کیا جاسکتا ہے

- ۱ مشارکہ میں سرمایہ دونوں طرف سے فراہم کیا جاتا ہے، جبکہ مضاربہ میں سرمایہ لگانے والے صرف رب الماں کی ذمہ داری ہے۔
- ۲ مشارکہ میں تمام شرکاء کا روپار کے لیے کام کر سکتے اور اس کے انتظام و انصرام میں حصہ لے سکتے ہیں، جبکہ مضاربہ میں رب الماں مینجمنٹ میں حصہ لینے کا کوئی حق نہیں رکھتا جبکہ اس کو صرف مضارب ہی انجام دے گا۔
- ۳ مشارکہ میں تمام شرکاء اپنی سرمایہ کاری کے تناسب کی حد تک نقصان میں شریک ہوتے ہیں، جبکہ مضاربہ میں اگر کوئی خسارہ ہو تو وہ صرف رب الماں کو برداشت کرنا ہوگا، اس لیے کہ مضارب تو کوئی سرمایہ ہی نہیں لگاتا، اس کا نقصان اس حقیقت تک محدود رہے گا کہ اس کی محنت و ایوانگی اور اسے اس کے عمل کا کوئی حصہ نہیں ملے۔
- لیکن یہ اصول اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ مضارب نے اس پوری احتیاط اور ذمہ داری کے ساتھ کام کیا جو کہ عموماً اس طرح کے کاروبار کے لیے ضروری سمجھی جاتی ہے۔ اگر غفلت اور لاپرواہی کے ساتھ کام کیا کسی بددیانتی کا ارتکاب کیا تو وہ اس نقصان کا ذمہ دار ہوگا جو کہ لاپرواہی یا بے ضابطگی کی وجہ سے ہوا ہے۔

۴ مشارکہ میں عموماً حصہ داروں کی ذمہ داری غیر محدود ہوتی ہے، ابتداً اگر کاروبار کی ذمہ داریاں اس کے اثاثہ جات سے بڑھ جاتی ہیں اور نوٹ کاروبار کی لیکویڈیشن تک پہنچ جاتی ہے تو اثاثوں سے زائد ذمہ داریاں حصہ داران کو اپنے اپنے متناسب حصے کے مطابق اٹھانے ہوں گی۔ تاہم اگر تمام شرکاء نے اس بات پر اتفاق کر لیا کہ کوئی شریک کاروبار کی مدت کے دوران کوئی قرض نہیں لے گا تو اس صورت میں زائد ذمہ داریاں صرف اسی شریک کو اٹھانے ہوں گی جس نے مذکورہ شرط کی خلاف ورزی کرتے ہوئے کاروبار پر قرض کا بوجھ ڈالا ہے۔

۱- مضاربہ چاہے شرعی طریقہ ہے تو میں سب سے ایک اہم اور بنیادی طریقہ ہے اس لیے اس کے متعلق مزید معلومات نامور ماہر معیشت حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب کی کتاب ”اسلامی بینکاری کی بنیادیں“ سے دی گئی ہیں۔

مضاربہ میں صورت حال اس سے مختلف ہے، یہاں رب امان کی ذمہ داریوں کی سرمایہ کاری تک محدود ہوں گی،
 ۱۱ یہ کہ وہ مضارب کو اس (رب امان) کی طرف سے قرض لینے کی اجازت دے۔

۵ مشترکہ میں جب بھی حصہ داران اپنا سرمایہ غلط ملط کر لیں گے تو مشترکہ کے تمام اثاثہ جات شرکاء کی سرمایہ کاری کے تناسب سے بن کی مشترکہ ملکیت بن جائیں گے (اور وہ سب مثلاً ان کے مالک بن جائیں گے) اس لیے ان میں سے ہر ایک ان اثاثوں کی قیمتوں میں اضافے سے بھی فائدہ اٹھائے گا۔ اگرچہ انہیں بیچ کر نفع حاصل نہ کیا گیا ہو۔

مضاربہ کی صورت اس سے مختلف ہے۔ مضاربہ میں خریدی ہوئی ساری اشیاء صرف رب مال کی ملکیت ہیں اور مضارب صرف اسی صورت میں منافع میں سے اپنا حصہ حاصل کر سکتا ہے جبکہ وہ انہیں نفع پر بیچ دے، لہذا وہ خود اثاثہ جات میں اپنے حصے کا دعویٰ کرنے کا حق نہیں رکھتا، اگرچہ ان کی قیمت بڑھتی ہو۔

مضاربہ کا کاروبار:

رب امان، مضارب کے لیے خاص کاروبار متعین بھی کر سکتا ہے، اس صورت میں مضارب رقم صرف اسی کاروبار میں لگاے گا، اس کو "محصارۃ محبۃ" کہا جاتا ہے، لیکن اگر وہ مضارب کو آزاد چھوڑ دیتا ہے کہ جو کاروبار چاہے کرے تو اسے یہ اختیار ہوگا کہ جس کاروبار کو وہ من سب سمجھتا ہے اس میں وہ رقم لگا دے، اس کو "محصارۃ نحصۃ" کہا جاتا ہے (یعنی غیر مشروط مضاربہ)

ایک رب امان ایک ہی عقد میں ایک سے زائد افراد کے ساتھ بھی مضاربہ کا معاملہ طے کر سکتا ہے، جس کا مطلب یہ ہو کہ وہ یہ رقم "الف" اور "ب" دونوں کو (مشترکہ طور پر) کاروبار کے لیے پیش کر سکتا ہے، لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک اس کے لیے بطور مضارب کام کر سکتا ہے اور مضاربہ کا سرمایہ دونوں مشترکہ طور پر استعمال کریں گے اور مضاربہ کا حصہ ان دونوں کے درمیان طے شدہ تناسب سے تقسیم کیا جائے گا۔ اس صورت میں دونوں مضارب کاروبار سے چلائیں گے جیسا کہ دونوں آپس میں شریک ہوں۔

مضارب چاہے ایک ہو یا زیادہ، ہر وہ کام کر سکتے ہیں جو کہ عموماً اس طرح کے کاروبار میں کیا جاتا ہے، لیکن اگر وہ ایسا غیر معمولی کام کرنا چاہتے ہیں جو تاجروں کے عام معمول اور عادت سے ہٹ کر ہو تو وہ کام رب امان کی صریح اجازت کے بغیر نہیں کیا جاسکتا۔
 منافع کی تقسیم:

مضاربہ کے صحیح ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ فریقین بالکل شروع میں حقیقی منافع کے خاص تناسب پر متفق ہوں جس

کے مطابق رب المال اور مضارب میں سے ہر ایک منافع کا مستحق ہوگا۔ شریعت نے منافع کی کوئی متعین نسبت بیان نہیں کی بلکہ سے فریقین کی باہمی رضامندی پر چھوڑ دیا ہے۔ وہ نفع میں برابر نسبت کے ساتھ بھی شریک ہو سکتے ہیں اور رب المال اور مضارب کے لیے الگ الگ نسبت بھی متعین کی جاسکتی ہے، تاہم وہ کسی فریق کے لیے رقم کی نگی بندھی مقدار خاص نہیں کر سکتے۔ اسی طرح وہ کسی فریق کا نفع راس المال کے کسی متناسب حصے کے ساتھ بھی متعین نہیں کر سکتے، مثال کے طور پر اگر راس المال ایک لاکھ روپے ہے تو وہ اس شرط پر اتفاق نہیں کر سکتے کہ کل منافع میں سے دس ہزار روپے مضارب کے ہوں گے ورنہ ہی وہ یہ طے کر سکتے ہیں کہ (مثلاً) راس المال کا بیس فیصد رب المال کو دیا جائے گا، البتہ وہ یہ طے کر سکتے ہیں کہ حقیقی نفع کا چالیس فیصد مضارب کو ملے گا اور ساٹھ فیصد رب المال کو یا اس کے برعکس۔

یہ بھی جائز ہے کہ مختلف حالات میں نفع کی مختلف نسبتیں طے کر لی جائیں، مثلاً رب المال مضارب سے یہ کہہ سکتا ہے کہ اگر تم سُنَدَم کا کاروبار کرو گے تو تمہیں کل نفع کا پچاس فیصد ملے گا اور اگر تم نے کاروبار کرو گے تو کل منافع کا تینتیس فیصد۔ اسی طرح وہ یہ کہہ سکتا ہے کہ اگر تم اپنے شہر میں کاروبار کرو گے تو تم نفع کے تیس فیصد کے مستحق ہو گے اور اگر تم کسی دوسرے شہر میں کاروبار کرو گے تو نفع میں سے تمہارا حصہ پچاس فیصد ہوگا۔

نفع کے طے شدہ متناسب حصے کے علاوہ مضارب مضاربہ کے لیے کیے گئے اپنے کام پر کسی قسم کی تنخواہ، فیس یا معاوضے کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ تمام فقہی مکاتب فکر اس نکتے پر متفق ہیں، البتہ امام احمد رحمہ اللہ مضارب کو اس بات کی اجازت دیتے ہیں کہ وہ مضاربہ کا ڈنٹ سے صرف یومیہ خوراک کے اخراجات وصول کر لے۔ فقہائے حنفیہ کے نزدیک مضارب کو یہ حق صرف اس صورت میں حاصل ہوگا جبکہ وہ اپنے شہر سے باہر کسی کاروباری سفر پر ہو، اس صورت میں وہ ذاتی قیام و طعام وغیرہ کے اخراجات حاصل کر سکتا ہے، اپنے شہر میں ہونے کی صورت میں وہ کسی یومیہ الاؤنس کا مستحق نہیں ہوتا۔

اگر کاروبار کو بعض معاملات میں نقصان ہو اور بعض میں نفع، تو پہلے اس نفع سے نقصان کو پورا کیا جائے گا پھر بھی اگر وہ بچ جائے تو اسے طے شدہ متناسب سے فریقین میں تقسیم کیا جائے گا۔

مضاربہ کو ختم کرنا:

مضاربہ کا عقد فریقین میں سے کوئی بھی کسی بھی وقت ختم کر سکتا ہے، شرط صرف یہی ہے کہ دوسرے فریق کو اس کی باقاعدہ اطلاع کر دی جائے۔ اگر مضاربہ کے تمام ادا شدہ جات عند شکل میں ہیں اور راس المال پر کچھ نفع بھی کمایا جا چکا ہے تو انہیں

فریقین میں نفع کے طے شدہ تناسب کے مطابق تقسیم کر لیا جائے، لیکن اگر مضاربہ کے اثاثہ جات نقد شکل میں نہیں ہیں تو مضارب کو موقع دیا جائے گا کہ وہ ان اثاثہ جات کو بیچ کر نقد میں تبدیل کرے، تاکہ حقیقی نفع کا تعین ہو سکے۔

فقہاء کے اس سوال کے بارے میں مختلف نکتہ ہائے نظر ہیں کہ کیا مضارب ایک متعین مدت کے لیے موثر ہو سکتا ہے کہ اس مدت کے گزرنے پر مضاربہ خود بخود ختم ہو جائے؟ حنفی اور حنبلی مکاتب فکر کے مطابق مضاربہ کو ایک خاص مدت کے اندر محدود کیا جاسکتا ہے، مثلاً ایک سال، چھ ماہ وغیرہ جس کے بعد مضاربہ بغیر کسی نوٹس کے ختم ہو جائے گا۔ اس کے برعکس، مکی و شافعی فقہاء کا نقطہ نظریہ ہے کہ مضاربہ کو خاص مدت کے اندر محدود نہیں کیا جاسکتا۔

بہر حال اس اختلاف کا حلق مضاربہ کی مدت کی آخری اور زیادہ سے زیادہ حد کے ساتھ ہے، کیا فریقین کی طرف سے مضاربہ کی کم سے کم مدت بھی طے کی جاسکتی ہے جس سے پہلے مضاربہ کو ختم نہ کیا جاسکے؟ اسلامی فقہ کی کتابوں میں اس سوال کا صریح جواب نہیں ملتا، لیکن ایک ضابطہ جو عوامیاباں ذکر کیا جاتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس طرح کی کوئی مدت متعین نہیں کی جاسکتی اور ہر فریق کو جب وہ چاہے معاہدہ ختم کرنے کا اختیار ہے۔

فریقین کا مضاربہ ختم کرنے کا یہ غیر محدود اختیار موجودہ حالات میں بعض مشکلات پیدا کر سکتا ہے، اس لیے کہ آج کل اکثر کاروباری مہمیں اپنے ثمرات دکانے کے لیے کچھ وقت کی محتاج ہوتی ہیں، انہیں پیچیدہ اور مستقل مزاجی و کوششیں درکار ہوتی ہیں، اس لیے اگر رب امال کاروباری مہم کے باطل شروع ہی میں مضاربہ ختم کر دیتا ہے تو وہ بات اس منصوبے کے لیے بڑی مشکل کا باعث ہوگی۔ خاص طور پر مضارب کے لیے شدید دھچکا ہوگا جو کہ اپنی تمام کوششوں کے باوجود کچھ کم نہیں سکے گا۔ اس لیے، اگر عقد مضاربہ میں داخل ہوتے وقت ہی فریقین اس بات پر متفق ہو جاتے ہیں کہ کوئی فریق بھی ایک معینہ مدت کے اندر چند مخصوص حالات کے علاوہ مضاربہ کو ختم نہیں کرے گا تو یہ بات بظاہر شریعت کے کسی اصول کے خلاف معوم نہیں ہوتی، بالخصوص اس حدیث کی روشنی میں جس کا پہلے بھی حوالہ دیا جا چکا ہے، جس میں یہ بتا ہے کہ

”انفسمومون علی شروطہم، إلا شرطاً أحل حراماً أو حرم حلالاً۔“

”مسلمانوں کے درمیان طے شدہ شرطوں کو برقرار رکھا جائے گا سوائے ان شرطوں کے جو کسی حرام کی اجازت دے دیں

یا کسی حلال کو حرام کر دیں۔“

کِتَابُ الْوَصِيَّةِ

(امانت رکھنا)

تعریف:

کسی کے پاس کوئی چیز حفاظت کی غرض سے رکھنے کو ”ودیعت“ یا ”امانت“ کہتے ہیں۔

مسئلہ: کسی نے کوئی چیز تمہارے پاس امانت رکھی اور تم نے لے لی تو اس کی حفاظت کرنا تم پر واجب ہو گیا۔ اگر حفاظت میں کوتاہی کی اور وہ چیز ضائع ہو گئی تو اس کا تاوان دینا پڑے گا، البتہ اگر حفاظت میں کوتاہی نہیں ہوئی پھر بھی کسی وجہ سے وہ چیز ضائع ہو گئی، مثلاً چوری ہو گئی یا گھر میں آگ لگ گئی اور وہ چیز جل گئی تو اس کا تاوان نہیں لے سکتے، بلکہ اگر امانت رکھتے وقت تم نے یہ اقرار کر لیا کہ اگر یہ امانت ضائع ہو گئی تو میں ذمہ دار ہوں، مجھ سے قیمت لے لینا تب بھی اس کو تاوان کے مطالبے کا اختیار نہیں، البتہ تم اپنی خوشی سے دے دو تو اور بات ہے۔

مسئلہ: کسی نے کہا ”میں کسی کام سے جاتا ہوں، تم میری یہ چیز رکھو“، جواب میں تم نے کہا ”اچھا رکھ دو“ یا تم نے کچھ نہیں کہا، اور وہ تمہارے پاس رکھ کر چلا گیا تو یہ چیز تمہارے پاس امانت ہو گئی، البتہ اگر تم نے صاف کہہ دیا کہ میں نہیں رکھتا اور کسی کے پاس رکھ دو یا اور کچھ کہہ کر انکار کر دیا پھر بھی وہ رکھ کر چلا گیا تو اب وہ چیز تمہارے پاس امانت نہیں، البتہ اگر اس کے چمے جانے کے بعد تم نے اٹھ کر رکھ لی ہو تو اب امانت ہو جائے گی۔

مسئلہ: کئی آدمی بیٹھے ہوئے تھے، ایک آدمی کوئی چیز ان کے سپرد کر کے چلا گیا تو سب پر اس چیز کی حفاظت واجب ہے۔ اگر وہ سب چھوڑ کر چلے گئے اور وہ چیز ضائع ہو گئی تو تاوان سب پر آئے گا اور اگر سب ایک ساتھ نہیں اٹھے بلکہ ایک ایک کر کے اٹھے تو جو سب سے آخر میں رہ گیا حفاظت کرنا اسی پر لازم ہوگا، اب وہ اگر چلا گیا اور وہ چیز ضائع ہو گئی تو اسی سے تاوان یہ جائے گا۔

مسئلہ: جس کے پاس کوئی امانت ہو اس کو اختیار ہے کہ چاہے خود اپنے پاس حفاظت سے رکھے یا اپنے والد،

بھائی یا بیوی وغیرہ کسی سے رشتہ دار کے پاس رکھو اور جو ایک ہی گھر میں اس کے ساتھ رہتے ہوں اور ان کے پاس پتی چیز بھی نہ ہو رت کے وقت رکھ دیتا ہو، لیکن اگر ان میں سے کوئی دیا ندرت نہ ہو تو اس کے پاس رکھنا درست نہیں۔ اگر جان بوجھ کر کسی ایسے غیہ معترض شخص کے پاس رکھ دیا تو ضائع ہو جانے پر تاوان دینا پڑے گا اور ایسے رشتہ دار کے سوا کسی اور کے پاس کسی کی امانت اس کی اجازت کے بغیر رکھنا درست نہیں، چاہے وہ بالکل غیہ ہو یا اس کے ساتھ کوئی رشتہ داری بھی ہو۔ اگر اہل اس کے پاس رکھ دی تو بھی ضائع ہو جانے پر تاوان دینا پڑے گا، بہت اُردو ایسا شخص ہے کہ یہ اپنی چیزیں بھی اس کے پاس رکھتا ہے تو درست ہے۔

مسئلہ: کسی نے کوئی چیز تمہارے پاس رکھی اور تم بھول گئے اور اسے وہیں چھوڑ کر چلے گئے تو ضائع ہونے کی صورت میں تاوان دینا پڑے گا، اسی طرح کوٹھڑی، صندوق وغیرہ کا تاوان رکھنا درست ہے، جبکہ ہاں ہر قسم کے وٹ بنے ہیں اور وہ چیز ایسی ہے کہ عرفہ تال لگائے بغیر اس کی حفاظت نہیں ہو سکتی تب بھی ضائع ہو جانے کی صورت میں تاوان دینا ہوگا۔

مسئلہ: خدا نخواستہ گھر میں آگ لگ جائے یا کوئی اور اچانک حادثہ ہو تو ایسے وقت میں امانت کسی اور کے پاس بھی رکھنا جائز ہے، لیکن جب وہ مذکور رقم ہو جائے تو فوراً اسے لینا چاہیے، اگر بے واپس نہیں لے گا تو نقصان کی صورت میں تاوان دینا پڑے گا، اسی طرح موت کے وقت اگر اپنے گھر کا کوئی آدمی موجود نہ ہو تو پڑوسی کے سپرد دینا درست ہے۔

مسئلہ: اگر کسی نے پیچھے رقم امانت رکھوائی تو بعد میں اسی رقم کو حفاظت سے رکھنا واجب ہے، نہ اپنی رقم میں ملا جائز ہے اور نہ اس کو خرچ کرنا جائز ہے، یہ نہ سمجھو کہ دونوں رقمیں برابر ہیں، اس وقت خرچ کر لیتے ہیں جب امانت رکھنے والا مانگے گا تو اپنی رقم دے دیں گے، البتہ اگر اس نے اجازت دے دی ہو تو اپنے وقت میں خرچ کرنا درست ہے، لیکن اس کا یہ حکم ہے کہ اگر وہی رقم تمہارے پاس رہے تو وہ امانت سمجھی جائے گی، اگر ضائع ہو گئی تو تاوان نہیں دینا پڑے گا اور اگر تم نے اجازت لے کر اسے خرچ کر دیا تو بے وقار ہو جاؤ، البتہ اگر قرض ہوئی، امانت نہیں رہی، البتہ اب بہر حال تمہیں وہ قرض دینا پڑے گا۔

اگر خرچ کرنے کے بعد تم نے اتنی ہی رقم اس کے نام سے اگے کر کے رکھ دی تب بھی وہ امانت نہیں، وہ تمہاری ہی رقم ہے، اگر چوری ہو گئی تو تمہاری رقم کی ہوگی، اس کا قرض بہر حال ادا کرنا پڑے گا۔ غرض یہ کہ خرچ کرنے کے بعد جب تک اس کو ادا نہ کر دو گے تب تک تمہارے ذمہ رہے گا۔

مسئلہ: (۸) سو روپے کسی نے تمہارے پاس امانت رکھے، ان میں سے پچاس تم نے اجازت لے کر خرچ کر دیئے تو

پچاس تمہارے ذمہ قرض ہو گئے اور پچاس امانت، اب جب تمہارے پاس اپنے روپ ہوں تو انہیں امانت کے پچاس روپے میں ملادو، اگر اس میں ملادو گے تو وہ بھی امانت نہیں رہیں گے اور یہ پورے سو روپے تمہارے ذمہ قرض ہو جائیں گے، اگر ضائع ہو گئے تو پورے سو روپے دینا پڑیں گے، کیونکہ امانت کا روپیہ اپنے روپوں میں ملادینے سے امانت نہیں رہتے بلکہ قرض ہو جاتا ہے اور ہر حال میں دینا پڑتا ہے۔

مسئلہ: ۹ تم نے اجازت لے کر اس کے سو روپے اپنے سو روپے میں ملادینے کو یہ سرے روپے دونوں کے درمیان مشترک ہو گئے، اگر چوری ہو گئے تو دونوں کے ہوئے، تمہیں پتہ نہیں دینا پڑے گا اور اگر اس میں سے کچھ چوری ہو گئے اور کچھ رہ گئے تب بھی آدھا اس کا گیا آدھا تمہارا، اور اگر سو ایک کے ہوں اور دو سو دوسرے کے ہوں تو ہر ایک کے حصے کے مطابق ضائع شدہ سمجھے جائیں گے، مثلاً اگر بارو روپے ضائع ہوئے تو چار روپے ایک سو روپے والے کے گئے اور آٹھ روپے دوسو والے کے۔ یہ حکم اس وقت ہے جب اجازت سے ملے ہوں اور اگر اجازت کے بغیر اپنے روپوں میں ملادینے تو ان کا وہی حکم ہے جو بین ہو چکا کہ امانت کا روپیہ بلا اجازت اپنے روپوں میں ملالینے سے قرض ہو جاتا ہے، اس لیے اب وہ روپیہ امانت نہیں رہا، جو کچھ یہ تمہارا گیا، اس کے روپے اس کو بہر حال دینے پڑیں گے۔

مسئلہ: ۱۰ کسی نے بکری یا کائے وغیرہ امانت رکھی تو اس کا دودھ پینا کسی اور طریقہ سے اس سے فائدہ حاصل کرنا درست نہیں، اجازت سے یہ سب جائز ہو جاتا ہے، بلا اجازت جتنا دودھ یا سب اس کی قیمت دینی پڑے گی۔

مسئلہ: ۱۱ کسی نے ایک پٹہ یا زیور یا چارپائی وغیرہ امانت رکھی تو اس کی اجازت کے بغیر اس کو استعمال کرنا درست نہیں، اگر اس نے اجازت کے بغیر پٹہ یا زیور پہنایا چارپائی پر بیٹھ لیا، اس کے استعمال سے دوران وہ پٹہ اچھٹ گیا یا زیور لے گیا یا زیور، چارپائی وغیرہ ٹوٹ گئی یا چوری ہو گئی تو تاوان دینا پڑے گا، اجازت اگر تو بہ کر کے پھر اسی طرح حفاظت سے رکھ دیا، پھر کسی وجہ سے ضائع ہو گیا تو تاوان نہیں دینا پڑے گا۔

مسئلہ: ۱۲ صندوق سے امانت کا کپڑا اس اردے سے نکالنا کہ شام کو یہی پٹہ ایجن کر فداں جگہ چوٹا لگا، پھر پہننے سے پہلے ہی وہ ضائع ہو گیا تو بھی تاوان دینا پڑے گا۔

مسئلہ: ۱۳ کسی نے امانت رکھنے کے لیے روپے دیے تھے جیب میں رکھ لیے یا بٹوے میں ڈال لیے لیکن ڈالتے وقت وہ روپے جیب یا بٹوے میں نہیں پڑے، جگہ نیچے گر گئے مگر تم بھی سمجھتے کہ میں نے بٹوے میں رکھے ہیں تو تاوان نہیں دینا پڑے گا۔

مسئلہ (۱۴): جب کوئی اپنی امانت مانگے تو فوراً اس کو دیدینا واجب ہے، بلا عذر نہ دینا اور دیر کرنا چاہ کر نہیں۔ اگر کسی نے اپنی امانت مانگی، تم نے کہا ”اس وقت میں فارغ نہیں ہوں، کل لے لینا“ اس نے کہا اچھا کل ہی سہی تب تو کوئی حرج نہیں اور اگر وہ کل لینے پر راضی نہ ہو اور نہ دینے سے ناراض ہو کر چلا گیا تو اب وہ چیز امانت نہیں رہی، قرض ہو گئی، اس لیے اگر ضائع ہو گئی تو تمہیں تاوان دینا پڑے گا۔

مسئلہ (۱۵): امانت رکھوانے والے نے کسی آدمی کو امانت مانگنے کے لیے بھیجی تو امانت رکھنے والے کو اختیار ہے کہ اس آدمی کو نہ دے اور یہی مفید سمجھو کہ وہ خود ہی آکر اپنی چیز لے جائے، ہم کسی اور کو نہیں دیں گے اور اگر اس نے اس کو سچا سمجھ کر دے دی اور پھر مالک نے کہا کہ میں نے اس کو نہیں بھیجا تھا، تم نے کیوں دے دی؟ تو اس کی دو صورتیں ہیں، اگر امانت رکھنے والے نے اس کو بھیجے ہوئے شخص سے یہ کہا کہ مجھے معلوم ہے کہ تم فلاں کی طرف سے آئے ہو لیکن مجھے خطرہ ہے کہ وہ امانت رکھوانے والے بعد میں تمہیں بھیجنے سے انکار کر دے گا اور مجھ سے چیز کا مطالبہ کرے گا تو کیا تم اس کی واپسی کی ضمانت دیتے ہو؟ اگر اس نے منظور کر لیا تو وہ ضامن ہوگا اور اگر اس نے منظور نہ کیا اس نے پھر بھی بھروسہ کر کے دوسرے کی چیز دیدی تو وہ ضامن نہیں ہوگا البتہ اس امانت رکھنے والے پر لازم ہوگا کہ وہ مالک کو مطالبہ پر ادا کرے گا۔



کتاب الرهن

(گروی رکھنا)

مسئلہ: ۱ تم نے کسی سے دس روپے قرض لیے اور اس کے اہتمام سے لیے اپنی کوئی چیز اس کے پاس رکھ دی کہ تجھے مجھ پر اہتمام دہ ہو تو میری یہ چیز اپنے پاس رکھ لے، جب میں روپے ادا کروں گا تو اپنی چیز لے لوں گا، یہ جائز ہے، اسی کو ”رہن“ یعنی ”گروی رکھنا“ کہتے ہیں، لیکن سودینہ کسی طرح درست نہیں، جیسا کہ آج کل بعض لوگ سود لے کر گروی رکھتے ہیں، یہ ہرگز درست نہیں۔ سود لینا اور دینا دونوں حرام ہیں۔

مسئلہ: ۲ جب تم نے کوئی چیز گروی رکھ دی تو اب قرضہ ادا کیے بغیر تمہیں اپنی چیز مانگنے اور لینے کا حق نہیں۔

مسئلہ: ۳ جو چیز تمہارے پاس کسی نے گروی رکھی ہے اس چیز کو استعمال میں لانا، اس سے کسی طرح بھی نفع اٹھانا، ایسے باخ کا پھل کھانا، ایسی زمین کا غنہ یا روپیہ لے کر کھانا، ایسے گھر میں رہنا، یہ سب بھی درست نہیں۔

مسئلہ: ۴ اگر بری گائے وغیرہ گروی رکھی ہو تو اس کا دودھ بچہ وغیرہ سب کچھ مانگ ہی کا ہے۔ جس کے پاس گروی رکھی ہوئی ہے اس کے سے لینا درست نہیں۔ دودھ بچہ کر قیمت بھی گروی میں شامل کر دے۔ جب وہ قرضہ ادا کر دے تو گروی رکھی ہوئی چیز اور دودھ کی قیمت سب واپس کر دی جائے، اب اسے رکھنے والے نے جو چاہا رکھ دیا ہے اس کی قیمت کاٹ سکتا ہے۔

مسئلہ: ۵ اگر تم نے اپنا کچھ قرضہ ادا کر دیا تو بھی گروی رکھی ہوئی چیز واپس نہیں لے سکتے، بعد جب سارا قرضہ ادا کر دو گے تب وہ چیز ملے گی۔

مسئلہ: ۶ اگر تم نے کسی سے دس ہزار روپے قرض لیے اور دس ہزار روپے کی چیز اس کے پاس گروی رکھوا دی اور وہ چیز اس کے پاس سے ضائع ہو گئی تو بندوق و تمات اپنا کچھ قرض لے سکتا ہے اور نہ تم اس سے اپنی گروی رکھی ہوئی چیز لے سکتے ہو، تمہاری وہ چیز ضائع ہو گئی اور اس کا وہ چیز ضائع ہو گیا اور اس پر پانچ ہزار روپے کی چیز گروی رکھی تھی اور وہ ضائع ہو گئی تو پانچ ہزار روپے تمہیں دینا پڑیں گے اور پانچ ہزار روپے گروی رکھی ہوئی چیز کے بدلے میں تمہارے ذمہ مت اترے۔

کِتَابُ الْعَارِیَةِ

(کوئی چیز استعمال کے لیے لینا)

مسئلہ ۱: کسی نے کوئی کپڑا، زیور، چارپائی، برتن یا گاڑی وغیرہ کوئی چیز پھدن کے لیے مانگ دی کہ ضرورت پوری ہو جانے کے بعد واپس کر دی جائے تو اس کا حکم بھی اجازت کی طرح ہے۔ اب اس کو اچھی طرح حفاظت سے رکھنا واجب ہے۔ اگر حفاظت کے باوجود ضائع ہوئی تو جس کی چیز ہے اس کو اتنا مان لینے کا حق نہیں، بلکہ اس رقم سے بہہ دیا ہو کہ اس ضائع ہوئی تو ہم سے قیمت سے کم بھی تاوان دینا درست نہیں، البتہ اگر حفاظت نہ کرنے کی وجہ سے ضائع ہو گئی تو تاوان دینا پڑے گا ورنہ مکہ وہ وقت اختیار ہے کہ جب چاہے اپنی چیز واپس لے لے، تمہارے لیے نکار کرنا درست نہیں۔ اس سے مانگنے پر نہ دی تو پھر ضائع ہو جانے پر تاوان دینا پڑے گا۔

مسئلہ ۲: مکہ نے جس طرح استعمال کی اجازت دی ہو کسی طرح استعمال کرنا جائز ہے، کسی اور طرح جائز نہیں، اگر کرے گا تو ضائع ہو جانے کی صورت میں تاوان دینا پڑے گا، جیسے کسی نے استعمال کے لیے چارپائی دی اور اس پر تنے زیاہ دی بیٹھ گئے کہ وہ ٹوٹ گئی یا شیشے کا برتن آگ پر رکھ دیا اور ٹوٹ گیا یا روٹی یا کام اس کی اجازت کے خلاف کیا تو تاوان دینا پڑے گا۔ اسی طرح اگر کوئی چیز مانگ کر لے لی اور یہ بدعتی کی کہ اب اس کو واپس نہیں دے گا تب بھی اس چیز کے ضائع ہونے کی صورت میں تاوان دینا پڑے گا۔

مسئلہ ۳: ایک یا دو دن کے لیے کوئی چیز منگوانی تو اب ایک دو دن کے بعد واپس کرنا ضروری ہے۔ جتنے دن کے وعدے پر لیا تھا اتنے دن سے بعد واپس نہیں کرے گا تو ضائع ہو جانے کی صورت میں تاوان دینا پڑے گا۔

مسئلہ ۴: جو چیز عاریتہ (استعمال کے لیے) لی ہے اس میں یہ یمن چاہیے کہ اگر مالک نے زبان سے واضح طور پر کہہ دیا کہ چاہے خود استعمال کرے، چاہے دوسرے کو دو وقت عاریتہ پر لینے والے کے لیے درست ہے کہ دوسرے کو بھی استعمال کے لیے دیدے۔ اسی طرح اگر اس نے صاف صاف تو نہیں کہا مگر اس سے تحقق یہ ہے کہ اس کو یقین ہے کہ ہر طریقہ سے استعمال کرنے کی اس کو اجازت ہے تب بھی یہی حکم ہے اور اگر مالک نے صاف صاف منع کر دیا کہ تم خود استعمال کرنا، کسی اور

کو مت دین تو اس صورت میں کسی طرح درست نہیں کہ دوسرے کو استعمال کرنے کے لیے دی جائے اور اگر عاریت پر لینے والے نے یہ کہہ کر لی کہ میں استعمال کرونگا اور ہاں مک نے دوسرے کے استعمال کرنے سے نہ منع کیا اور نہ صاف اجازت دی تو اس چیز کو دیکھو کیسی ہے؟ اگر وہ ایسی ہے کہ سب استعمال کرنے والے اس کو ایک ہی طریقہ سے استعمال کیا کرتے ہیں، استعمال کرنے میں فرق نہیں ہوتا تب تو خود استعمال کرنا بھی درست ہے اور دوسرے کو استعمال کے لیے دین بھی درست ہے اور اگر وہ چیز ایسی ہے کہ سب استعمال کرنے والے اس کو ایک طریقہ سے استعمال نہیں کرتے، بلکہ کوئی اچھی طرح کرتا ہے اور کوئی بری طرح، تو ایسی چیز تم دوسرے کو نہیں دے سکتے۔ اسی طرح اگر یہ کہہ کر عاریت پر لی کہ ہمارا فاسد رشتہ دار یا ملاقاتی استعمال کرے گا اور ہاں مک نے تمہارے استعمال کرنے یا نہ کرنے کا ذکر نہیں کیا تو اس صورت میں بھی یہی حکم ہے کہ پہلی قسم کی چیز کو تم بھی استعمال کر سکتے ہو اور دوسری قسم کی چیز کو تم نہیں استعمال کر سکو گے، صرف وہی استعمال کرے گا جس کے نام پر عاریت دی ہے اور اگر تم نے یوں ہی عاریت پر لے لی، نہ اپنے استعمال کرنے کا ذکر کیا اور نہ دوسرے کا اور ہاں مک نے بھی کچھ نہیں کہا تو اس کا حکم یہ ہے کہ پہلی قسم کی چیز کو تو تم بھی استعمال کر سکتے ہو اور دوسرے کو استعمال کرنے کے لیے دے سکتے ہو اور دوسری قسم کی چیز کا حکم یہ ہے کہ اگر تم نے استعمال کرنا شروع کر دیا تب تو دوسرے کو استعمال کرنے کے لیے نہیں دے سکتے اور اگر دوسرے سے استعمال کر لیا تو تم استعمال نہیں کر سکتے۔

مسئلہ ۵: باپ وغیرہ کا چھوٹے نابالغ بچے کی چیز کسی کو عاریت پر دینا جائز نہیں۔ اگر وہ ضائع ہوگئی تو تادان دینا پڑے گا، اسی طرح اگر نابالغ خود اپنی چیز عاریت پر دے تو اسے لینا بھی جائز نہیں۔

مسئلہ ۶: کسی سے کوئی چیز عاریت پر لی، پھر ہاں مک فوت ہو گیا تو اب اس کے مرنے کے بعد وہ چیز عاریت کی نہیں رہی، اس لیے اس کو استعمال کرنا درست نہیں، واپس کر دی جائے۔ اسی طرح اگر وہ عاریت پر لینے والا مر گیا تو اس کے وارثوں کے لیے اسے استعمال کرنا درست نہیں۔

۱- و ذکر شمس الأئمة فی اول شرح المکالاة: ان للأب أن يعير ولده، وهل له أن يعير مال ولده؟ بعض المتأخرين من مشايخنا فبنوا، ۴۱۵/۴، فدیعی

کِتَابُ الْهَبَةِ

(کسی کو تحفہ دینا)

مسئلہ ۱: تم نے کسی کو کوئی چیز دی اور اس نے قبول کر لی یا زبان سے کچھ نہیں کہا بلکہ تم نے اس کے ہاتھ پر رکھ دی اور اس نے لے لی تو اب وہ چیز اس کی ہو گئی تمہاری نہیں رہی، وہی اس کا ملک ہے۔ اس کو شریعت میں ”ہبہ“ کہتے ہیں، اہل زبانہ طور پر کسی کو کوئی چیز دے دینے سے ہبہ مکمل نہیں ہوتا بلکہ ہبہ مکمل ہونے کے لیے یہ شرط ہے۔

ہبہ کر کے وہ چیز اس کے قبضہ میں بھی دیدے، اگر تم نے کہا ”یہ چیز ہم نے تمہیں دے دی“، اس نے کہا ”میں نے لے لی“، لیکن ابھی تم نے اس کے قبضہ میں نہیں دی تو یہ ہبہ مکمل نہیں ہوا اور ابھی وہ چیز تمہاری ہی ملک میں ہے، البتہ اگر اس نے اس چیز پر قبضہ کر لیا تو اب قبضہ کرنے کے بعد وہ اس کا ملک بن گیا۔

مسئلہ ۲: تم نے وہ دی ہوئی چیز اس کے سامنے اس طرح رکھ دی کہ اگر وہ ٹھان چاہے تو اٹھا سکے اور کہہ دیا کہ اس کو لے لو تو اس طرح پاس رکھ دینے سے بھی وہ مالک بن گیا اور یہ سمجھا جائے گا کہ اس نے یہ چیز اٹھ لی ورنہ اس پر قبضہ کر لیا۔

مسئلہ ۳: بند صندوق میں کچھ کپڑے دے دیے لیکن اس کی چابی نہیں دی تو یہ قبضہ نہیں ہوا، جب چابی دے گا تب قبضہ ہوگا اور اس وقت وہ شخص مالک بن جائے گا جس کو کپڑے دیے گئے ہیں۔

مسئلہ ۴: کسی بوتل میں تیل یا اور کچھ رکھ رہا ہے، یا کائن میں کوئی چیز رکھی ہے تم نے وہ بوتل کسی کو دے دی لیکن تیل نہیں دیا یا کائن دیا لیکن اس میں رکھی چیز نہیں دی تو یہ بھیج نہیں ہو، اگر وہ قبضہ کر لے تب بھی اس کا مالک نہیں بنے گا، جب تم اپنی چیز بوتل کائن سے نکال کر دو گے تب وہ مالک بن جائے گا۔ اگر تیل کسی کو دیدیا مگر بوتل نہیں دی اور اس نے بوتل سمیت لے لیا کہ ہم خالی کر کے واپس کر دیں گے تو تیس اس کا ہو گیا، قبضہ کرنے کے بعد مالک بن جائے گا۔

غرض یہ کہ جب برتن ڈبہ وغیرہ کوئی ایسی چیز دو جس میں دوسری چیزیں رکھی جاتی ہیں ورنہ ہر ما مقصد صرف برتن ڈبہ دینا ہو

تو بہ مکمل ہونے کے لیے خد کر کے دینا شرط ہے، خالی کیے بغیر دینا صحیح نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی کسی کو مکان دے تو اپنا سارا سامان نکال کر مکان خالی کر کے دے اور خود بھی اس سے نکل جائے۔ تب بہ مکمل ہوگا ورنہ نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۵: اگر کسی کو آدھی یا تہائی چیز دی، پوری چیز نہیں دی تو اس کا حکم یہ ہے کہ دیکھو وہ کس قسم کی چیز ہے؟ آدھی یا تہائی وغیرہ تقسیم کر کے دینے کے بعد بھی کام کی رہے گی یا نہیں؟ اگر تقسیم کر کے دینے کے بعد اس کام کی نہ رہے، جیسے کوئی مشین کہ اگر درمیان سے توڑ کر دیدہ گے تو کام کی نہیں رہے گی اور جیسے چوکی، چنگ، قمیض، پیادہ، صندوق، چانور وغیرہ، ایسی چیزوں کو تقسیم کیے بغیر بھی آدھی تہائی وغیرہ جتنا دینا چاہو تو جائز ہے۔ اگر وہ قبضہ کر لے تو جتنا تم نے دیا ہے اس کا وہ مالک بن گیا اور وہ چیز دونوں کے درمیان مشترک ہو گئی اور اگر وہ چیز ایسی ہے کہ تقسیم کرنے کے بعد بھی کام کی رہے گی، جیسے زمین، گھر، کپڑے کا تھان، جانے کی مڑی، اناق، غد، دودھ، دہی وغیرہ تو تقسیم کیے بغیر ان کو بہ کرنا صحیح نہیں۔ اگر تم نے کسی سے کہا ”میں نے اس برتن کا آدھا گھی تمہیں دے دیا“، اس نے کہا ”میں نے لے لیا“ تو یہ بہ مکمل ون فذ نہیں ہوا، بلکہ اگر وہ برتن پر قبضہ بھی کر لے تب بھی اس کا مالک نہیں بنے گا، ابھی سارا گھی تمہارا ہی ہے، ابھی اس کے بعد اس میں سے آدھا گھی الگ کر کے اس کے حوالے کر دو تو اب وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۶: ایک تھان یا ایک مکان یا باغ وغیرہ، دو آدمیوں نے مل کر دھا آدھا خریدا تو جب تک یہ دونوں اس کو آپس میں تقسیم نہ کریں اس وقت تک اپنا حصہ کسی کو دینا صحیح نہیں۔^(۲)

مسئلہ ۷: اکٹھے کچھ پیے دو مالدار آدمیوں کو دیے کہ تم دونوں آدھے آدھے لے لو۔ یہ صحیح نہیں، بلکہ آدھے آدھے تقسیم کر کے دینا چاہیے، ابھی اگر وہ دونوں فقیر ہوں تو تقسیم کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ ۸: بکری یا گائے وغیرہ کے پیٹ میں جو بچہ ہے پیدا ہونے سے پہلے اس کو بہ کرنا صحیح نہیں، بلکہ اگر اسی طرح بہہ کر دیا تو پیدا ہونے کے بعد وہ قبضہ بھی کر لے تب بھی مالک نہیں بنے گا، اگر بہہ کرنا ہو تو پیدا ہونے کے بعد دوبارہ بہہ کر دے۔

مسئلہ ۹: کسی نے بکری دے دی اور کہا کہ اس کے پیٹ میں جو بچہ ہے وہ نہیں دیتا تو یہ کہنا معتبر نہیں، بکری اور

۱ حضرت علامہ نور شاہ قسیمی رحمہ اللہ تعالیٰ فیض باری (372/3) میں اس مسئلہ پر بحث کی ہے جس کا اصل یہ ہے کہ عرف جس کو قبضہ سمجھا جائے تو وہ فریقین میں کسی قسم کا جھگڑا نہ ہوتا ہو، وہ بہہ کے نام ہونے کے لیے کافی ہونا چاہیے۔

۲ اس لیے کہ تقسیم سے پہلے یہ آدھا حصہ شریک کے آدھے حصے کے ساتھ غلط مطلب ہے۔ بہہ کے درست ماننے کے لیے ضروری ہے کہ بہہ کی جائے ورنہ کسی دوسری چیز کے ساتھ متصل نہ ہو۔ الگ اور جدا ہو۔

بچہ دونوں اس شخص کے ہو گئے۔ پید ہونے کے بعد اصل مالک کو بچہ واپس لینے کا اختیار نہیں۔

مسئلہ: تمہاری کوئی چیز کسی کے پاس امانت رکھی ہوئی تھی، تم نے اسی کو بد دی تو اس صورت میں اس کے صرف اتنا کہہ دینے سے کہ ”میں نے لے لی“ وہ اس کا مالک بن جائے گا، دوبارہ اس پر قبضہ کرنا شرط نہیں، کیونکہ وہ چیز تو اس کے پاس ہی ہے۔

مسئلہ: نابالغ لڑکا یا لڑکی اپنی چیز کسی کو دیدے تو اس کا ”بہہ“ صحیح نہیں اور اس کی چیز بیٹا بھی ناجائز ہے۔ اس مسئلہ کو خوب یاد رکھ لو، بہت سارے لوگ اس میں غلطی کرتے ہیں۔

بچوں کو بہہ کرنا:

مسئلہ: ختمہ وغیرہ کسی قریب میں چھوٹے بچوں کو جو بہہ دیا جاتا ہے اس سے مقصود خاص اس بچے کو دینا نہیں ہوتا، بلکہ مال باپ کو دینا مقصود ہوتا ہے، اس سے ایسے موقعوں پر دیا جائے والا ”بیوتہ“ بچے کی ملکیت نہیں، بلکہ مال باپ اس کے مالک ہیں، جو چاہیں اس میں تصرف کریں، البتہ اگر کوئی شخص خاص بچے کی کوئی چیز بہہ کرے تو پھر وہی بچہ اس کا مالک ہے۔ اگر بچہ سمجھدار ہے تو خود اس کا قبضہ کر لینا کافی ہے، جب قبضہ کر لیا تو مالک ہو گیا۔ اگر بچہ قبضہ نہ کرے یا قبضہ کرنے کے وقت نہ ہو تو مال باپ ہو تو اس کے قبضہ کر لینے سے اور مال باپ نہ ہو تو دادا کے قبضہ کر لینے سے بچہ مالک ہو جائے گا۔ مال باپ دادا موجود نہ ہوں تو وہ بچہ جس کی پرورش میں ہے اس کو بچے کی طرف سے قبضہ میں لے لینا چاہیے اور مال باپ دادا کے ہوتے ہوئے مال، مافی، دادی، وغیرہ اور کسی کا قبضہ معتبر نہیں۔

مسئلہ: مال باپ یا اس کے نہ ہوتے ہوئے دادا اپنے بیٹے، پوتے کو کوئی چیز دینا چاہے تو صرف اتنا کہہ دینے سے بہت صحیح ہو جائے گا کہ میں نے اس کو یہ چیز دے دی اور مال باپ دادا نہ ہوں تو مال، بیٹی وغیرہ بھی اگر اس کو بچہ دینا چاہیں اور وہ بچہ ان کی پرورش میں ہو تو ان کے اس کہہ دینے سے بھی وہ بچہ مالک ہو گیا، کسی کے قبضہ کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ: جو چیز اپنی اولاد کو دینی ہو سب کو برابر برابر دینا چاہیے، لڑکا لڑکی سب کو برابر دے۔ اگر کبھی کسی کو کچھ زیادہ دیدیا تو بھی کوئی حرج نہیں، لیکن جسے تم دیا اس کو نقصان پہنچانا مقصود نہ ہو، ورنہ مدین درست نہیں۔

مسئلہ: جو چیز نابالغ کی ملکیت میں ہو اس کا حکم یہ ہے کہ اسی بچے ہی کی ضرورت میں لگانا چاہیے۔ کسی اور کو اپنے استعمال میں ناجائز نہیں۔ خود مال باپ بھی اپنے استعمال میں نہ لائیں، نہ کسی دوسرے کو استعمال کرنے دیں۔

مسئلہ ۱۶: اگر ظاہراً بچے کو دیا مگر یقیناً معصوم ہے کہ مقصد تو ماں باپ ہی کو دینا ہے مگر اس چیز کو اختیار سمجھ کر بچے ہی کے نام سے دیدیا تو ماں باپ کی ملکیت ہے۔ وہ جو چاہیں کریں، پھر اس میں بھی دیکھ لیں کہ اگر ماں کے رشتہ داروں نے دیا ہے تو ماں کا ہے، اگر باپ کے رشتہ داروں نے دیا ہے تو باپ کا ہے۔

مسئلہ ۱۷: اپنے نابالغ لڑکے کے لیے کپڑے بنوائے تو وہ لڑکا مالک ہو گیا یا باغ و ترک کے لیے زیور بنوایا تو وہ ترک کی اس کی مالک ہو گئی، اب وہ کپڑے یا زیور کسی اور لڑکے یا لڑکی کو دینا درست نہیں، جس کے لیے بنوائے ہیں اسی کو دے، ابتداً اگر نہ تھے وقت صاف کہہ دیا کہ یہ میری ہی چیز ہے، عاریت کے طور پر دیتے ہوں تو بنوانے والے کی رہے گی۔

مسئلہ ۱۸: جس طرح خود بچہ اپنی چیز کسی کو دے نہیں سکتا اسی طرح ماں باپ کو بھی نابالغ اولاد کی چیز کسی کو دینے کا اختیار نہیں، اگر ماں باپ اس کی چیز کسی کو دے دیں یا ذرا دیر یا کچھ دن کے لیے عاریت پر دے دیں تو اس کے لیے لینا درست نہیں۔ البتہ اگر ماں باپ کو غربت کی وجہ سے سخت ضرورت ہو اور وہ چیز ہمیشہ سے ان کو مل سکتی ہو اور کسی مجبوری کے وقت اپنی اولاد کی چیز لے لینا درست ہے۔

مسئلہ ۱۹: ماں باپ وغیرہ کے لیے بچے کا مال کسی کو قرض دینا بھی صحیح نہیں، بلکہ بغیر مجبوری کے خود قرض لینا بھی صحیح نہیں، البتہ اگر سخت مجبوری ہو تو والدین کے لیے بچے کا مال بطور قرض لینا صحیح ہے۔

بہہ دے کر واپس لینا:

مسئلہ ۲۰: کسی کو کوئی چیز دینے کے بعد واپس لینا بڑا گناہ ہے، لیکن اگر کوئی واپس لے لے اور جس کو دی تھی وہ اپنی خوشی سے واپس بھی کر دے تو دینے والا پھر اس کا مالک بن جائے گا، مگر بعض صورتیں ایسی ہیں جن میں واپس لینے کا اختیار بالکل نہیں رہتا، مثلاً تم نے کسی کو بکری دی، اس نے کھلا پا کر اس کو خوب مونہ تازہ کر دیا تو اب واپس لینے کا اختیار نہیں یا کسی کو زمین دی، اس نے اس میں گھر بن لیا یا باغ لگا دیا تو اب واپس لینے کا اختیار نہیں یا کپڑے دینے کے بعد اس نے کپڑے کو سیاہ رنگ کر لیا یا دھلوا لیا تو اب واپس لینے کا اختیار نہیں۔

مسئلہ ۲۱: کسی کو بکری دی، اس کے ایک دو بچے ہوئے تو واپس لینے کا اختیار باقی ہے، لیکن صرف بکری واپس لے سکتا ہے، بچے نہیں لے سکتا۔

مسئلہ ۲۲: دینے کے بعد اگر دینے والا یا لینے والا مر جائے تب بھی واپس لینے کا اختیار نہیں رہتا۔

مسئلہ ۲۲: بیوی نے اپنے شوہر کو یا شوہر نے اپنی بیوی کو پہنچ دیا تو اس کو واپس لینے کا اختیار نہیں، اسی طرح اگر کسی نے ایسے رشتہ دار کو پہنچ دیا جس سے نکاح ہمیشہ کے لیے حرام ہے اور رشتہ خون کا ہے، جیسے بھائی، بہن، بھتیجی، بھانجی وغیرہ تو اس سے واپس لینے کا اختیار نہیں؛ اور اگر رشتہ داری تو ہے لیکن نکاح حرام نہیں، جیسے چچا زاد، پھوپھی زاد، بہن بھائی وغیرہ یا نکاح حرام تو ہے لیکن نسب کے اعتبار سے قرابت نہیں یعنی رشتہ خون کا نہیں، ہمدہ دودھ کا رشتہ یا ورکوئی رشتہ ہے، جیسے دودھ شریک بھائی، بہن وغیرہ یا دام، ساس، سر وغیرہ تو ان سب سے واپس لینے کا اختیار رہتا ہے۔

مسئلہ ۲۳: جتنی صورتوں میں واپس لینے کا اختیار ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ بھی واپس دینے پر راضی ہو جائے اس وقت واپس لینے کا اختیار ہے جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے، لیکن منہ اس میں بھی ہے اور اگر وہ رضی نہ ہو اور واپس نہ کرے تو قاضی کے فیصلہ کے بغیر زبردستی واپس لینے کا اختیار نہیں اور اگر قاضی کے فیصلہ کے بغیر زبردستی واپس لے لے تو یہ مالک نہ ہوگا۔

صدقہ اور خیرات:

مسئلہ ۲۴: بہہ کے جو احکام بیان ہوئے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے صدقہ و خیرات کرنے کے بھی اکثر وہی حکام ہیں، مثلاً صدقہ کی چیز قبضہ کے بغیر فقیہ کی ملکیت میں داخل نہیں ہوتی اور جس چیز کے بہہ کرنے کے لیے تقسیم کرنا شرط ہے اس کو صدقہ کرنے کے لیے بھی تقسیم کرنا شرط ہے، جس چیز کو خانی کر کے بہہ کرنا ضروری ہے اس کو یہاں بھی خانی کر کے دینا ضروری ہے، ابنتہ دو باتوں میں فرق ہے ایک یہ ہے کہ بہہ دینے کے بعد رضامندی سے واپس لینے کا اختیار رہتا ہے اور صدقہ دے دینے کے بعد واپس لینے کا اختیار نہیں رہتا۔ دوسری یہ ہے کہ آنحضرتؐ دس روپے اگر دو فقیروں کو دیدو کہ تم دونوں تقسیم کر لینا تو یہ بھی درست ہے اور بہہ میں اس طرح کرنا درست نہیں^(۱)

مسئلہ ۲۵: کسی فقیہ کو ایک روپے دینا چاہ رہا تھا مگر غلطی سے پانچ روپے چسے گئے تو ان کو واپس لینے کا اختیار نہیں، سب کو صدقہ سمجھے۔



۱- کیونکہ بہہ میں تقسیم کرنا شرط ہے، اس لیے کہ بہہ میں متصدق کسی کا دل خوش کرنا ہے اور لینے والے کو دینا مقصود ہے، مگر لینے والے زیادہ ہوں گے تو بہہ مشترک ہوگا جو صحیح نہیں، جبکہ صدقہ میں اللہ تعالیٰ کی رضا مطلوب ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ ایک ہے لہذا یہ صدقہ مشترک نہیں ہوا۔

اضافہ

بلا عذر ہدیہ قبول نہ کرنا:

حدیث شریف میں ہدیہ لینے دینے کی ترغیب دی گئی ہے اور اس کو آپس کی محبت کا ذریعہ بتایا گیا ہے، اس لیے اگر کوئی مسلمان دوسرے مسلمان کو کوئی ہدیہ پیش کرے تو اس کو قبول کرنا چاہیے، بلا عذر شرعی اس کو قبول کرنے سے انکار کرنا خلاف سنت ہے۔^(۱)

اولاد کو کم زیادہ دینا:

اگر کوئی شخص زندگی میں اپنی جائیداد اولاد کو بھہ کرنا چاہے تو اس کے احکام کی تفصیل درج ذیل ہے۔

۱۔ بلا وجہ کچھ کم زیادہ اور کچھ کو کم نہ دے، سب کو برابر دے۔ بھہ میں بیٹوں اور بیٹیوں میں برابر تقسیم کرنا مستحب ہے۔ اس کا حکم وراثت جیسا نہیں۔

۲۔ اگر کوئی بھہ مثلاً والدین کی خدمت، دینی خدمات میں مشغولیت، تعلیمی اخراجات یا کوئی اور معقول ضرورت ہو تو بعض کم زیادہ دینے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

۳۔ بعض اولاد کو بلا وجہ محروم کر دینے کی نیت سے دوسروں کو زیادہ دینا مکروہ تحریمی ہے۔^(۲)

بھہ میں قبضہ کی تفصیل:

بھہ کے مکمل ہونے کے لیے شرط ہے کہ جس کو بھہ کیا گیا وہ اس چیز پر قبضہ کر لے، اس کے بغیر بھہ مکمل نہیں ہوتا۔^(۳) بھہ کی مجلس میں قبضے کے لیے اتنا کافی ہے کہ بھہ کرنے والا چیز پر قبضہ کرنے سے منع نہ کرے، سامنے رکھ دے۔ اس صورت میں اگر بھہ قبول کرنے والا قبضہ کر لیتا ہے تو اس کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے اور اگر مجلس میں قبضہ نہیں ہوا تو بعد میں قبضے کے لیے مالک کی صریح اجازت شرط ہے، چاہے اجازت بھہ کے وقت دی گئی ہو یا بعد میں قبضہ سے پہلے۔^(۴)

۱۔ إمداد الفتاویٰ: ۴/۸۳

۲۔ أحسن الفتاویٰ: ۷۰/۲۵۶، إمداد الفتاویٰ: ۳/۴۷۰، إمداد الأحکام: ۴/۵۴

۳۔ صفحہ ۲۳۹ پر جیسے فیض ہادی کا ایک حوالہ جس میں اس مسئلے کے متعلق کچھ تحقیق ہے۔

۴۔ أحسن الفتاویٰ: ۷/۲۶۲

کِتَابُ الْحَجَّارَةِ*

(کرایہ کے احکام)

”جارہ“ اسلامی فقہ کی اصطلاح ہے، جس کا لغوی معنی ہے کوئی چیز کرایہ پر دینا۔

اسلامی فقہ میں ”جارہ“ کی اصطلاح دو مختلف صورتوں کے لیے استعمال ہوتی ہے۔

پہلی صورت میں جارہ کا معنی ہے کسی شخص کی خدمات حاصل کرنا، جس کے معاوضے میں اسے تنخواہ دی جاتی ہے۔ خدمات حاصل کرنے والے کو ”مستجر“ اور اس ملازم کو ”اجیر“ کہا جاتا ہے، ہذا ”الف“ ”ب“ کو اپنے دفتر میں رہانہ تنخواہ کی بنیاد پر فیجو یا ٹھکر رکھتا ہے تو ”الف“ مستجر ہے اور ”ب“ اجیر ہے۔ سی طرح ”الف“ کسی قلمی (پورٹر) کی خدمات حاصل کرتا ہے تاکہ وہ اس کا سامان کیے پورٹ تک پہنچاے تو ”الف“ مستجر ہے جبکہ وہ پورٹر اجیر ہے اور دونوں صورتوں میں فریقین کے درمیان طے پانے والا معاملہ ”جارہ“ کہلاتا ہے۔ جارہ کی اس قسم میں تمام وہ معاملات شامل ہیں جن میں کوئی شخص کسی دوسرے شخص کی خدمات حاصل کرتا ہے۔ جس کی خدمات حاصل کی گئی ہیں وہ کوئی ”آسز“، ”قانون دان“، معلم، مزدور یا کوئی ایسا شخص ہو سکتا ہے جو اس کی خدمات مہیا کر سکتا ہو جن کی کوئی قیمت لگائی جاسکتی ہو۔ اسلامی فقہ کی اصطلاح کے مطابق ان میں سے ہر شخص کو ”اجیر“ کہا جاسکتا ہے اور جو شخص ان کی خدمات حاصل کرتا ہے اسے مستجر کہا جائے گا۔ جبکہ اجیر کو دی جانے والی تنخواہ ”اجرت“ کہلائے گی۔

”جارہ“ کی دوسری قسم کا تعلق انسانی خدمات کے ساتھ نہیں بلکہ اثاثہ جات اور جائیداد کے منفع (حق استعمال) کے ساتھ ہے، اس مفہوم میں ”جارہ“ کا معنی ہے ”کسی متعین مملوکہ چیز کے منفع (Usufructs) کسی دوسرے شخص کو ایسے کرائے کے بدلے میں منتقل کر دینا جس کا اس سے مطالبہ کیا جائے۔“ اس صورت میں ”جارہ“ کی اصطلاح ٹکریزی اصطلاح (Leasing) کے ہم معنی ہوئی، کرایہ پر دینے والا ”موجر“ (Lessor) کہلاتا ہے اور کرایے پر لینے والے کو

* بارہ متعلق جدید اسلوب میں لکھے گئے یہ مسائل فقہ احمدیہ حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب کی کتاب ”اسلامی بینکاری کی بنیادیں“ سے لیے گئے ہیں۔
 - کچھ جگہوں پر فقہی زیور کی عبارت شروع ہوتی ہے، وہاں حاشیے میں نشان دہی کر دی گئی ہے۔

”مت جر“ (Lessee) کہہ جاتا ہے اور موجر کو کرایہ دیا جاتا ہے اسے ”اجرت“ کہتے ہیں۔

اجارے کی دونوں قسموں پر اسدی فقہی ٹریچر میں تفصیلی بحث کی گئی ہے اور ان میں سے ہر ایک کے اپنے قواعد و ضوابط ہیں۔ اجارے کی دوسری قسم کے قواعد بیع کے قواعد کے کافی مشابہ ہیں، اس لیے کہ دونوں صورتوں میں کوئی چیز دوسرے شخص کو معاوضے کے بدلے میں منتقل کی جاتی ہے۔ بیع اور اجارہ میں فرق صرف یہ ہے کہ بیع میں جائیداد بذات خود خریدار کی طرف منتقل ہو جاتی ہے اور اجارے کی صورت میں جائیداد خود منتقل کرنے والے کی ملکیت میں رہتی ہے، صرف اسے استعمال کرنے کا حق مستاجر کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔

اگرچہ ”اجارہ“ کے اصول اتنے زیادہ ہیں کہ ان کے لیے ایک مستقل جلد درکار ہے، ہم اس باب میں صرف ان بنیادی اصولوں کو مختصراً بیان کرنے کی کوشش کریں گے جن کا جاننا اس عقد کی نوعیت کو سمجھنے کے لیے ضروری ہے اور جن کی عموماً جدید معاشی سرگرمیوں میں ضرورت محسوس ہوتی ہے۔ یہ اصول یہاں مختصر نوٹس کی شکل میں بیان کیے جا رہے ہیں تاکہ قارئین انہیں مختصر حوالے کے لیے استعمال کر سکیں۔

اجارہ (لیزنگ) کے بنیادی قواعد:

۱۔ لیزنگ ایک ایسا عقد ہے جس کے ذریعے کسی چیز کا مالک طے شدہ مدت کے لیے طے شدہ معاوضے کے بدلے میں اس چیز کے استعمال کا حق کسی اور شخص کی طرف منتقل کر دیتا ہے۔

۲۔ لیز ایسی چیز کا ہو سکتا ہے جس کا کوئی ایسا استعمال ہو جس کی کوئی قدر و قیمت ہو، ہذا جس چیز کا کوئی استعمال نہ ہو وہ لیز پر نہیں دی جا سکتی۔

۳۔ لیز کے صحیح ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ لیز پر دی گئی چیز کی ملکیت موجر ہی کے پاس رہے اور مت جر کو صرف حق استعمال منتقل ہو، لہذا ہر ایسی چیز جسے صرف کیے بغیر (یعنی ختم کیے بغیر یا اپنے پاس سے نکالے بغیر) استعمال نہیں کیا جا سکتا ان کی لیز بھی نہیں ہو سکتی، اس لیے نقد رقم کھانے پینے کی اشیاء، ایندھن اور گولہ بارود وغیرہ کی لیز ممکن نہیں ہے۔ اس لیے کہ انہیں خرچ کیے بغیر ان کا استعمال ممکن نہیں ہے۔ اگر اس نوعیت کی کوئی چیز لیز پر دے دی گئی ہے تو اسے ایک قرض سمجھ جائے گا اور قرض کے سارے احکام اس پر لاگو ہوں گے۔ اس غیر صحیح لیز پر جو بھی کرایہ یا جائے گا وہ قرض پر ہی جانے والا سود ہوگا۔

۴۔ لیز پر دی گئی جائیداد بذات خود چونکہ موجر کی ملکیت میں ہے اس لیے ملکیت کی وجہ سے پیدا ہونے والی ذمہ

داروں کو بھی وہ خود ہی اٹھائے گا، لیکن اس کے استعمال کے متعلق ذمہ داریوں کو مت جبرداشت کرے گا۔

مثال:

”اٹھ“ نے اپنا گھر ”ب“ کو کرایہ پر دیا، اس جائیداد کی طرف منسوب ٹیکس ”ب“ کے ذمے ہوں گے، جبکہ پانی کا ٹیکس بجلی کے بل ورمکان کے استعمال کے حوالے سے دیگر اخراجات ”ب“ یعنی مت جبر ہوں گے۔

۵۔ لیز کی مدت کا تعین واضح طور پر ہو جانا چاہیے۔

۶۔ یہاں سے معاہدے میں لیز کا جو مقصد متعین ہوا ہے مت جبر اس اثاثے کو اس کے علاوہ کسی اور مقصد کے لیے استعمال نہیں کر سکے گا۔ اگر معاہدے میں کوئی مقصد طے نہیں ہوا تو مت جبر اسے نہ مت صد کے لیے استعمال کر سکتا ہے جن کے لیے معاہدات میں اسے استعمال کیا جاتا ہے۔ اگر وہ اسے غیر معمولی مقصد کے لیے استعمال کرنا چاہتا ہے (جس کے لیے عموماً وہ چیز استعمال نہیں ہوتی) تو وہ موجر (مالک) کی صریح اجازت کے بغیر یہ نہیں کر سکتا۔

۷۔ مت جبر کی طرف سے اس چیز کے عائد استعمال یا غفلت و کوتاہی کی وجہ سے جو نقصان ہو وہ اس کا معاوضہ دینے کا ذمہ دار ہے۔

۸۔ لیز پر دی گئی چیز لیز کی مدت کے دوران موجر کے ضمان (Risk) میں رہے گی، جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی سبب سے نقصان ہو جائے جو مت جبر کے اختیار سے باہر ہو تو یہ نقصان موجر (مالک) برداشت کرے گا۔

۹۔ جو جائیداد یا زیادہ شخصوں کی مشترکہ ملکیت میں ہو وہ بھی لیز پر دی جاسکتی ہے اور کرایہ، مکان کے درمیان ملکیت میں ان کے حصے کے تناسب سے تقسیم ہوگا۔

۱۰۔ جو شخص کسی جائیداد کی ملکیت میں شریک ہو اور اس کا مشترکہ حصہ مالک نہ ہو سکے تو وہ اپنا متناسب حصہ اپنے شریک ہی کو کرائے پر دے سکتا ہے کسی اور شخص کو نہیں۔^(۱۱)

۱۱۔ لیز کے صحیح ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ لیز پر دی جانے والی چیز فریقین کے لیے اچھی طرح متعین ہوئی

چاہیے۔

۱۔ اس لیے کہ دوسرے شخص جو بقید حصہ کے استعمال کا حق نہیں رکھتا، اس غیر متبیز جائیداد سے اپنا حق انتفاع وصول نہیں کر سکتا گا۔

مثال:

”الف“ ”ب“ سے کہتے ہیں کہ میں تمہیں اپنی دودکانوں میں سے ایک کرایہ پر دیتا ہوں۔ ”ب“ بھی اس سے اتفاق کرتا ہے تو یہ اجارہ باطل ہوگا۔ یہ کہ دونوں دکانوں میں سے ایک کی تعیین اور شناخت ہو جائے۔
کرائے کا تعیین:

۱۲۔ نیز کی پوری مدت کے لیے کرائے کا مقرر شدہ وقت ہی ہو جانا چاہیے۔

یہ بھی جائز ہے کہ یہ کی مدت کے مختلف مراحل کے لیے کرایہ کی مختلف مقداریں طے کر لی جائیں، لیکن شرط یہ ہے کہ ہر مرحلے کے کرائے کی مقدار کا پوری طرح تعیین یہ کرائے روپہ مل آتے ہی ہو جانا چاہیے۔ اگر بعد میں آنے والے کسی مرحلے کا کرایہ طے نہیں کیا گیا یا اسے موجزی مرضی پر چھوڑ دیا گیا تو یہ اجارہ صحیح نہیں ہوگا۔

مثال:

۱۔ ”الف“ اپنا گھر پانچ سال کی مدت کے لیے ”ب“ کو کرائے پر دیتا ہے، پہلے سال کا کرایہ دو ہزار روپہ مقرر کیا گیا ہے اور یہ بھی طے پا گیا ہے کہ ہر اگلے سال کا کرایہ پچھتے سال سے دس فیصد زیادہ ہوگا، تو یہ اجارہ صحیح ہے۔

۲۔ مذکورہ مثال میں ”الف“ معاہدے میں شرط لگا تا ہے کہ دوبارہ ارمانا نہ کرایہ یہ نصف ایک سال کے لیے مقرر کیا گیا ہے، اگلے سالوں کا کرایہ بعد میں موجزی مرضی سے طے ہوگا، تو یہ اجارہ باطل ہے اس لیے کہ کرایہ غیر متعین ہے۔

کرائے کا تعیین اس مجموعی لائٹ کی بنیاد پر کرنا جو موجز کو اس چیز کی خریداری پر پڑی ہے، جیسا کہ عموماً اسلامی بینکوں کے تمویلی اجارہ (فنانسل لیز) میں ہوتا ہے، یہ بھی شریعت کے اصولوں کے خلاف نہیں ہے، بشرطیکہ اجارہ صحیح کی دوسری شرعی شرائط پر مکمل طور پر عمل کیا جائے۔

۱۳۔ موجز کے طرفہ طور پر کرائے میں اضافہ نہیں کر سکتا اور اس طرح کی شرط رکھنے والا معاہدہ بھی صحیح نہیں ہوگا۔

۱۴۔ مستاجر کو کرائے پر دیا گیا اثاثہ سپرد کرنے سے پہلے کرایہ یا اس کا چھ حصہ پیشگی بھی قابل ادا قرار دیا جاسکتا ہے لیکن موجز اس طرح سے جو رقم حاصل کرے گا وہ علی الحساب ادائیگی (On Account) کی بنیاد پر ہوگی اور کرائے کے واجب الاداء ہونے کے بعد اسے اس میں ایڈجسٹ کر لیا جائے گا۔

۱۵۔ اگر رے کی مدت اس تاریخ سے شروع ہوگی جبکہ اجارے پر دیا گیا اثاثہ مستاجر کے سپرد کر دیا جائے، چاہے وہ

اسے استعمال کرنا شروع کرے یا نہ کرے۔

۱۶۔ اگر اجارے پر دی گئی چیز اپنا متعہ کام کھونٹتی ہے جس کے لیے وہ چیز کرائے پر دی گئی تھی اور اس کی مرمت بھی ممکن نہیں ہے تو اجارہ اس تاریخ سے فسخ ہو جائے گا جس تاریخ کو اس طرح کا نقصان ہوا ہے۔ تاہم اگر یہ نقصان مت جر کے نخط استعصا یا اس کی غفلت وجہ سے ہوا ہے تو وہ موجر کو قیمت میں واقع ہونے والی کمی کی ادائیگی کا ذمہ دار ہوگا، یعنی یہ دیکھ جائے گا کہ نقصان سے ذرا پہلے اس کی قیمت کیا تھی اور اب نقصان کے بعد کیا ہے؟

اجارے کے چند مسائل: (۱)

مسئلہ: ۱ جب تم نے پورے مہینہ کے لیے حاکم کرایہ پر لیا اور اپنے قبضہ میں لے لیا تو مہینے کے بعد کرایہ دینا پڑے گا۔ چاہے اس میں رہنے کا اتفاق ہوا ہو یا نہ ہو، کرایہ بہر حال واجب ہے۔

مسئلہ: ۲ درزی کپڑے کر یا رنگریز رنگ کر یا دھوبی کپڑا دھو کر یا تو اس کو اختیار ہے کہ جب تک تم اس کی اجرت نہ لے لے تب تک تمہیں کپڑا نہ دے۔ اجرت دینے بغیر اس سے زبردستی کپڑا لینا درست نہیں، البتہ اگر کسی مزدور سے نئے کی ایک بوری پتھر قم کے وعدہ پر اٹھوائی تو وہ اپنی مزدوری مانگنے کے لیے تمہارا وعدہ نہیں روک سکتا، کیونکہ وہ اسے لانے کی وجہ سے غم میں کوئی نئی بات نہیں پیدا ہوئی اور پہلی صورتوں میں کپڑے میں ایک نئی بات پیدا ہو گئی تھی۔

مسئلہ: ۳ اگر کسی نے یہ شرط لگائی کہ یہ کام تم ہی کرنا، شاگرد وغیرہ دوسرے سے مت کروا، مثلاً میرا کپڑا تم ہی سینا یا تم ہی رنگنا یا تم ہی دھونا تو اس کو دوسرے سے کام کروانا درست نہیں اور اگر یہ شرط نہیں لگائی تو کسی اور سے بھی وہ کام کر سکتا ہے۔

اجیر سے تاوان لینا:

مسئلہ: ۴ رنگریز، دھوبی، درزی وغیرہ کسی کاریگر سے کوئی کام کرایا تو جو چیز اس کو دی ہے وہ اس کے پاس امانت ہے۔ اگر چوری ہو جائے یا اور کسی طرح اس کی لاپرواہی اور بے ضابطگی کے بغیر ضائع ہو جائے تو اس سے تاوان لینا درست نہیں۔ اگر دھوبی نے اس طرح کوٹ کوٹ کر کپڑا دھویا کہ وہ پھٹ گیا یا عمدہ ریشمی کپڑا بھٹی پر چڑھ دیا اور وہ خراب ہو گیا تو اس کا تاوان لینا جائز ہے۔ اسی طرح جو کپڑا اس نے تبدیل کر دیا اس کا تاوان لینا بھی درست ہے۔ اگر کپڑا گم ہو گیا اور وہ کہتا ہے کہ معلوم نہیں کیسے گم ہو تو اس کا تاوان لینا بھی درست ہے اور اگر وہ کہے کہ میرے یہاں چوری ہو گئی اس میں وہ کپڑے بھی

چوری ہو گیا تو اس صورت میں تاوان لینا درست نہیں۔

مسئلہ ۵: کسی مزدور کو گھی، تیل وغیرہ گھر پہنچانے کو کہا، اس سے راستہ میں گر گیا تو اس کا تاوان لینا ناجائز ہے۔

مسئلہ ۶: جو شخص ہر کسی کا کام نہیں کر رہا بلکہ صرف تمہارے ہی کام کے لیے ہے، مثلاً گھریلو مزدور جس کو تم نے دو چار دن یا مہینے کے لیے رکھا ہے، اس کے ہاتھ سے جو چیز ضائع ہو جائے اس کا تاوان لینا ناجائز نہیں، البتہ اگر وہ خود جان بوجھ کر نقصان کر دے تو تاوان لینا درست ہے۔

مسئلہ ۷: بچہ کو کھانے پلانے کے لیے کسی کو اجرت پر رکھ لیا ہے، اس کی غفلت سے اُس بچے کا زیور وغیرہ یا اور کوئی چیز ضائع ہو گئی تو اس کا تاوان لینا درست ہے۔

اجارہ فاسدہ:

مسئلہ ۸: اگر مکان کرایہ پر لیتے وقت کوئی مدت بیان نہیں کی کہ کتنے دن کے لیے کرایہ پر یہ ہے یا کرایہ مقرر نہیں کیا یوں ہی لے لیا یہ شرط لگاں کہ جو کچھ اس میں ٹوٹ پھوٹ جائے گا وہ بھی کرایہ دار کو اپنے پاس سے ٹھیک کرنا ہوگا^(۱) یا کسی کو گھر اس وعدہ پر دیا کہ اس کی مرمت کرا دی کرے اور اس کا یہی کرایہ ہے، یہ سب فاسد اجارہ ہے اور اگر یوں کہہ دے کہ تم اس گھر میں رہو اور مرمت کرا دی کرو، کرایہ کچھ نہیں تو یہ عاریت ہے اور ناجائز ہے۔

مسئلہ ۹: کسی نے یہ کہہ کر مکان کرایہ پر لیا کہ چار ہزار روپے ماہوار کرایہ دیا کریں گے، یہ نہ بتایا کہ کل کتنی مدت رہیں گے، تو ایک ہی مہینے کے لیے اجارہ صحیح ہوا۔ مہینے کے بعد مالک چاہے تو اس کو مکان سے نکال سکتا ہے، پھر جب کرایہ دار دوسرے مہینے میں رہ گیا تو اب ایک اور مہینے کا اجارہ صحیح ہو گیا، اسی طرح ہر مہینے میں نیا اجارہ ہوتا رہے گا، البتہ اگر کل مدت بتا دی کہ چار مہینے یا چھ مہینے رہوں گا تو جتنی مدت بیان کی ہے اتنی مدت تک اجارہ صحیح ہوا، اس مدت کے پورا ہونے سے پہلے مالک اسے نہیں نکال سکتا۔

مسئلہ ۱۰: مہینے کے لیے کسی کو غنہ دینے اور کہا کہ اسی میں سے ایک پاؤ آٹا اجرت کے طور پر لے لینا، یا کھیت کوٹا یا اور کہا کہ اسی میں سے اتنا غنہ مزدوری کے طور پر لے لینا یہ سب اجارہ فاسدہ ہے۔

۱- آج کل کے عرف کے مطابق کچھ معمولی چیزوں کی مرمت کرایہ دار کے ذمہ ہوتی ہے، بقیہ مکان کے۔ چونکہ یہ عرف عام کے تحت آتی ہے اس لیے اس سے اجارہ فاسد نہ ہوگا۔

مسئلہ ۷: اجارہ فاسد کا حکم یہ ہے کہ جو کچھ طے ہوا ہے وہ نہ دیا جائے بکارت کے کام کے لیے عموماً جتنی جرت کا رواج ہو یا جسے گھر کے لیے جتنے کرایہ کا رواج ہو (اسے ”اجر مثل“ کہتے ہیں) وہ دیا جائے گا لیکن اگر عہد کر ایذا دہ ہے اور طے نہ ہوا تھا تو پھر عہد کر یہ کے مطابق نہیں دیا جائے گا بعد اس کو وہی طے گا جو طے ہوا ہے۔ غرض یہ کہ دونوں میں سے جو طے ہو اس کو لینے کا حقدار ہے۔

مسئلہ ۸: گانا بجانا، ناچنا، بندر نچانا، غیرہ جتنی بیہودیاں ہیں ان کا اجارہ صحیح نہیں، بالکل باطل ہے، اس لیے کچھ نہیں دیا جائے گا۔

مسئلہ ۹: کسی حافظ قرآن کو کسی میت کے لیے قرآن پڑھ کر بخشنے کے لیے اجرت پر یہ تو یہ اجارہ صحیح نہیں، باطل ہے۔ نہ پڑھنے والے کو ثواب ملے گا اور نہ مردے کو اور نہ جتنے ۱۰ اجرت کا مستحق نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۱۰: بکری، گائے، بھینس کے گا بھن کرنے میں جس کا برا، بیل، بھینسا ہوتا ہے اس کے لیے گا بھن کرانے کی اجرت لینا حرام ہے۔

مسئلہ ۱۱: دودھ پینے کے لیے بکری، گائے یا بھینس کرایہ پر لینا درست نہیں، کیونکہ یہاں دراصل دودھ کی خریداری ہے اور اس کا مقدار معلوم نہیں۔

مسئلہ ۱۲: جو زکوٰۃ بٹائی پر دین درست نہیں یعنی یوں کہنا کہ یہ مرغیاں یا بکریاں لے جاؤ اور پرورش کر کے اچھی طرح رکھو، جتنے بچے ہوں گے وہ آدھے تمہارے آدھے ہمارے ہوں گے تو یہ درست نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۱۳: کسی کی کوئی چیز گیم ہوئی، اس نے کہا ”جو کوئی ہماری چیز بتا دے کہ کہاں ہے اس کو دس روپے دیں گے“ تو اگر کوئی بتا دے تب بھی روپے لینے کا حقدار نہیں، کیونکہ یہ اجارہ صحیح نہیں ہوا اور اگر کسی متعین آدمی سے کہا ہو کہ اگر تو بتا دے تو میں تمہیں دس روپے دوں گا تو اگر اس نے اپنی جگہ بیٹھے بیٹھے یا کھڑے کھڑے بتا دیا تو کچھ نہیں پائے گا اور اگر کچھ چل کر بتا دیا تو جو کچھ روپے وغیرہ طے ہوا تھا اس کا حقدار ہوگا۔

اجارہ ختم کر دینا:

مسئلہ ۱۴: کوئی گھر کرایہ پر لیا اور اس کی چھت بہت ٹپکتی ہے یا اس کا کوئی حصہ گر گیا، اور کوئی ایسا عیب نکل آیا جس

۱- یہ اجارہ فاسد ہے، اس لیے کہ اس میں اجرت اور مدت دونوں مجہول ہیں۔ (حسن الفتاویٰ 7/309)

۲- کیونکہ جارہ کے لیے ضروری ہے کہ اس کام میں کچھ نہ کچھ محنت کرنی پڑے، صرف زبان سے بتانے میں کوئی محنت نہیں۔ (العیر 2/280)

کی وجہ سے اس میں رہنا مشکل ہے تو اجارہ ختم کر دینا درست ہے اور اگر بالکل ہی گر گیا تو اجارہ خود بخود ختم ہو گیا، تمہارے ختم کرنے اور ہلکے کے راضی ہونے کی ضرورت نہیں رہی۔

مسئلہ ۲: جب کرایہ پرینے والے اور دینے والے میں سے کوئی مرجانے تو اجارہ ختم ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۳: اگر کوئی ایسا عذر پیدا ہو جائے کہ اجارہ ختم کرنا پڑے تو مجبوری کے وقت ختم کر دینا صحیح ہے، مثلاً کہیں

جانے کے لیے کوئی گاڑی وغیرہ کرایہ پر لی پھر رائے بد گئی اور اب جانے کا ارادہ نہیں رہا تو اجارہ ختم کر دینا صحیح ہے۔

مسئلہ ۴: یہ جو دستور ہے کہ کرایہ طے کر کے اس کو کچھ بیعانہ دیدیتے ہیں، اگر جاننا ہو تو پھر اس کو پورا کر دیتے

ہیں اور وہ بیعانہ اس کرایہ میں ادا ہو جاتا ہے اور اگر جاننا نہ ہو تو وہ بیعانہ ضبط کر لیتا ہے، واپس نہیں دیتا، یہ ضبطی درست نہیں، بلکہ اس کو واپس دینا چاہیے۔



کتاب الغصب

(کوئی چیز زبردستی چھین لینا)

مسئلہ: کسی کی چیز زبردستی لے لینا یا اس کی غیر موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر سے لینا بڑا گناہ ہے۔ جو چیز اجازت کے بغیر لے لی ہو اور وہ چیز ابھی تک موجود ہو تو جینہ منی و پس کرنا، زمرے اور اس خرچ یا ضائع ہوگئی ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر ایسی چیز تھی کہ اس جیسی چیز بازار میں مل سکتی ہے جیسے گھی، تیل، روپیہ، پیسہ، تو جیسی چیز ہے ایسی ہی چیز دینا واجب ہے۔ مگر کوئی ایسی چیز لے کر ضائع کر دی کہ اس جیسی منہ مشکل ہے تو اس کی قیمت دینی پڑے گی جیسے مرغی، بھری، وغیرہ۔

مسئلہ: چار پانی کا ایک دھپا پینے یا پانی یا پوسٹ ٹیٹو لے لی تھی وہ خراب ہوگئی تو خراب ہونے سے جتنا اس کا نقصان ہوا اتنا دینا پڑے۔

مسئلہ: کسی کی رقم سے اس کی اجازت کے بغیر تجارت کی تو اس سے حاصل ہونے والا منافع لینا درست نہیں بلکہ اصل رقم مالک کو واپس کروے اور جو فوج ہوا اسے صدقہ کرے۔

مسئلہ: کسی کا پٹا چھڑایا تو رخصت ہونا ہے تب تو جتنا نقصان ہوا ہے اتنا تاوان دینا پڑے گا ورنہ اس کا پٹا چھڑا کر اب اس کام کا نہیں رہا جس کام کے لیے پہلے تھا تو اس صورت میں یہ سارا کچھ اسی چھڑانے والے کو دیدے اور اس سے پٹے کی پوری قیمت وصول کرے۔

مسئلہ: کسی کا نمید لے کر انگوٹھی میں نکال دیا تو اب اس کی قیمت دینی پڑے گی، انگوٹھی توڑ کر گلیہ نکال کر دینا واجب نہیں۔

مسئلہ: کسی کا پتھر لے کر رنگ لیا تو کپڑے کے مالک کو اختیار ہے، چاہے رنگا ہوا پتھر لے لے اور رنگنے سے

۱۔ منی چیز و شریعت میں "اشی" یا "اشی" ت میں۔

۲۔ منی چیز و شریعت میں "اشی" یا "اشی" ت میں۔

کپڑے کی قیمت میں جتنا اضافہ ہوا ہے اتنی رقم رنگنے والے کو دیدے اور چاہے اپنے کپڑے کی قیمت ے لے اور کپڑا اسی کے پاس رہنے دے۔

مسئلہ: تاوان دینے کے بعد پھر اگر وہ چیز مل گئی تو دیکھنا چاہیے کہ تاوان اگر ہاں لک کے کہنے کے مطابق دیا ہے تو اب اس چیز کو واپس کرنا واجب نہیں، بلکہ وہ چیز اس کی ہو گئی اور اگر ہاں لک کی مانگ کے مطابق نہیں دیا بلکہ اس سے کم دیا ہے تو اس صورت میں تاوان واپس کر کے اپنی چیز لے سکتا ہے۔

مسئلہ: دوسرے کی بکری یا گائے گھر میں آگئی تو اس کا دودھ دوہنا حرام ہے، جتنا دودھ لے گا اس کی قیمت دینی پڑے گی۔

مسئلہ: سوئی دھو، کپڑے کی دھو، پان، تمباکو وغیرہ جیسی چیزیں معمولی سمجھ کر بغیر اجازت لے لینا درست نہیں۔ جوں یا ہے اس کی قیمت دینا واجب ہے یا اس سے کہہ کر معاف کراے، ورنہ قیامت میں دینا پڑے گا۔



کتاب الشفعة

(شفعة کا بیان)

تعریف:

غیر منتقو۔ جاہل کو خریدنے والے سے قیمت خرید پر اس کی رضا مندی کے بغیر لے لینا ”شفعة“ کہلاتا ہے۔ جو شخص (شریب یا پڑوسی) شفعة کا دعویٰ کرے زمین وغیرہ مشتری سے لے لے اسے ”شفیع“ کہتے ہیں۔

مسئلہ: جس وقت شفیع کو جاہل کو خریدنے کی فریاد کی خبر پہنچی اس وقت اس نے زبان سے یہ نہ کہا کہ میں شفعة کروں گا تو حق شفعة باطل ہو جائے گا پھر اس شخص کے یہ دعویٰ کرنا جائز نہیں حتیٰ کہ اگر شفیع کے پاس خط پہنچا اور اس کے شروع میں یہ خبر نہ تھی ہے کہ فلاں مکان فروخت ہوا اور اس وقت اس نے زبان سے یہ نہ کہا کہ میں شفعة کروں گا یہاں تک کہ پورا خط پڑھ لیا اور پھر کہا کہ میں شفعة کروں گا تو اس کا حق شفعة باطل ہو گیا۔

مسئلہ: اگر شفیع نے کہا کہ مجھے تیار ہو پیہ دو تو پھر حق شفعة سے دستبردار ہو جائے گا تو اس صورت میں چونکہ وہ اپنے حق سے قطع کرنے پر راضی ہو گیا، اس لیے شفعة تو ساقط ہوا لیکن چونکہ اس طرح لینا رشوت ہے، اس لیے یہ روپیہ لینا دینا حرام ہے۔

مسئلہ: اگر ابھی تک حاکم نے شفعة نہیں دیا یا تھا کہ شفیع فوت ہو گیا تو اس صورت میں اس کے وارثوں کو شفعة کا حق نہیں ہوگا ورنہ خریدار فوت ہو گیا تو شفعة باقی رہے گا۔

مسئلہ: شفیع کو خبر پہنچی کہ اتنی قیمت میں مکان بکا ہے، یہ سن کر اس نے دستبردار کی ظاہر کی۔ پھر معلوم ہوا کہ کم قیمت میں بکا ہے تو اس وقت پھر وہ شفعة کر سکتا ہے، اسی طرح پہلے نہ تھا کہ فلاں شخص خریدار ہے، پھر نہ کہ نہیں، بلکہ دوسرا خریدار ہے یا پہلے نہ تھا کہ آدھ بکا ہے پھر معلوم ہوا کہ پورا بکا ہے۔ ان صورتوں میں پہلی دستبرداری سے حق شفعة باطل نہ ہوگا۔

فیصلہ میں تاخیر سے حق شفعة باطل نہیں ہوتا:

اگر شفیع نے شفعة کا دعویٰ دیر سردیا، فیصلہ میں تاخیر ہوتی رہی یہاں تک کہ کئی سال گزر گئے، پھر بھی شفیع کا حق شفعة باطل

نہیں ہوگا۔ یہ تاخیر عدالت کی طرف سے ہے، شفع کا اس میں تصور نہیں (۱)

إضافة

حق شفعہ میں ترتیب کی تفصیل:

شفعہ کا حق سب سے پہلے اس کو ہے جو فروخت شدہ جائیداد میں شریک ہو، اس کے بعد وہ جو اس کے حقوق (گھر کی گلی یا راستہ اور زمین کے پانی کی باری) میں شریک ہو، اس کے بعد وہ جس کی جائیداد اس جائیداد سے متصل ہو۔ اگر شریک موجود ہو تو گلی یا پانی میں شریک اور ہمسایہ کو شفعہ نہیں ملے گا، اس طرح اگر گلی یا پانی کا شریک ہو تو ہمسایہ کو نہیں ملے گا، البتہ اگر شریک شفعہ چھوڑ دے تو ہمسایہ کو شفعہ ملے گا۔

اگر ایک شفعہ جائیداد میں بھی شریک ہے اور اس کے حقوق میں بھی، اور اشفع نصف جائیداد میں شریک ہے تو دونوں کو برابر شفعہ کا حق ہے، اسی طرح اگر ایک کی زمین زیادہ لگتی ہے، دوسرے کی کم تو بھی شفعہ میں برابر ہوں گے (۲)

شفعہ سے بچنے کے لیے قیمت زیادہ لکھوانا:

شفعہ سے بچنے کے لیے بائع و مشتری جائیداد کے دست ویزات میں اصل مقررہ قیمت سے زیادہ رقم لکھواتے ہیں، بعد میں اگر شفعہ طلب کرتا ہے تو اس کو اصل قیمت کی بجائے وہ فرضی اور اضافی قیمت اصرنی پڑتی ہے، اس میں غلط بیانی کر کے شفعہ سے زیادہ قیمت وصول کی جاتی ہے، اس لیے یہ طریقہ ناجائز ہے، اگر شفعہ نہ مانگے تو بھی یہ طریقہ ناجائز نہیں، کیونکہ اس میں خلاف واقعہ زیادہ رقم بھی جاتی ہے (۳)



۱- أحسن الفتاوى: ۲۵۷/۷

۲- الدر المختار: ۲۸۱/۶ - ۲۲۲

۳- أحسن الفتاوى: ۳۶۲/۷، إمداد الأحكام: ۱۶۴

کتاب القسمۃ

(مشترک چیز تقسیم کرنا)

مسئلہ ۱: دو آدمیوں نے مل کر بازار سے گندم منگوائی تو اب تقسیم کرتے وقت دونوں کا موجود ہونا ضروری نہیں، دوسرا حصہ دار موجود نہ ہو تب بھی ٹھیک ٹھیک تول کر اس کا اور اپنا حصہ الگ کر لینا درست ہے، اپنا حصہ الگ کرنے کے بعد اس سے کھانا، پینا یا کسی کو بدیہ کرنا سب جائز ہے، اسی طرح گھی، تیل، اندھے وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے۔ غرض یہ کہ جو چیز ایسی ہو کہ اس میں کچھ فرق نہ ہوتا ہو، جیسے کہ انڈے سب برابر ہوتے ہیں یا گندم کے دو حصے کیے تو دونوں حصے برابر ہونگے، ایسی سب چیزوں کا یہی حکم ہے کہ دوسرے کے موجود نہ ہوتے وقت بھی تقسیم کر کے اپنا حصہ لے لینا درست ہے، لیکن اگر دوسرے نے ابھی اپنا حصہ نہیں لیا تھا کہ کسی طرح وہ واضح ہو گیا تو وہ نقصان دونوں کا ہوگا، جیسے شربت میں بین ہوئے اور جن چیزوں میں فرق ہو کرتا ہے، جیسے امرود، نارنگی وغیرہ ان کا حکم یہ ہے کہ جب تک دونوں حصہ دار موجود نہ ہوں حصہ بانٹ کر لینا درست نہیں۔

مسئلہ ۲: دو آدمیوں نے مل کر آم، امرود وغیرہ کچھ منگوائی اور ایک نہیں چل گیا تو دوسرے کے لیے اس میں سے کھانا درست نہیں، جب وہ آجائے تو اس کے سامنے اپنا حصہ الگ کر کے کھائے، ورنہ نہ ہوگا۔

مسئلہ ۳: دو آدمیوں نے مل کر پرنے بھنوائے تو انداز سے تقسیم کرنا درست نہیں، بلکہ خوب ٹھیک ٹھیک تول کر آدھا آدھا کرنا چاہیے، اگر کسی طرف کمی بیشی ہو جائے گی تو سود ہو جائے گا۔^(۱)



۱ اس لیے کہ تقسیم کرنا ایک قہر سے بیچنے کی طرح ہے کہ ہر شے ایک نے اپنے حصے میں آنے والی مقدار میں موجود دوسرے کا حصہ خریدی اور بدلے میں اس کے حصے میں موجود پن حصہ دے دیا۔ جب تقسیم ایک طرف سے خرید و فروخت ہے تو باب الربا میں گزر چکا ہے کہ ایسی ہم جنس چیزوں کے تبادلے میں جو مل کر کئی ہوں ذرا سی کمی بیشی بھی سود ہے۔

کتاب المزارعت

(کھیت بٹائی پر دینا)

مسئلہ: ایک شخص نے خالی زمین کسی دوسرے کو کہا کہ تم اس میں کھیتی باڑی کرو جو پیداوار ہوگی اس کو ایک متعین تناسب سے آپس میں تقسیم کریں گے، اسے شریعت کی اصطلاحی میں ”مزارعت“ کہتے ہیں ورثہ عامیہ چوتھو شرائط کے ساتھ جائز ہے۔

مسئلہ: مزارعت کے صحیح ہونے کے لیے مندرجہ ذیل شرطیں ہیں:

۱۔ زمین قابل کاشت ہو۔^(۱)

۲۔ زمیندار اور کسان عاقل و بالغ ہوں۔

۳۔ مدت مزارعت معلوم ہو۔

۴۔ بیج کس کی طرف سے ہوگا، کسان یا زمیندار کی طرف سے؟ یہ معلوم ہو۔

۵۔ یہ معلوم ہو کہ کیا چیز کاشت ہوگی؟

۶۔ کسان کا حصہ متعین ہو کہ کل پیداوار میں سے کتنا ہوگا؟

۷۔ مالک زمین کو خالی کر کے کسان کے حوالہ کر دے۔

۸۔ زمین کی کل پیداوار میں سب سے کم اور سب سے زیادہ حصے کے مطابق شریک ہوں۔^(۲)

۹۔ زمین اور بیج ایک شخص کا ہو اور بیل، ٹریکٹر اور محنت وغیرہ دوسرے کے ہوں یا ایک کی صرف زمین اور باقی چیزیں دوسرے کی ہوں۔

مسئلہ: اگر ان شرائط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو مزارعت فی سبہ ہو جائے گی اور مزارعت فی سبہ میں پیداوار بیج والے کی ہوگی اور دوسرے شخص کو مزرہ زمین والا ہے تو حرف کے مطابق زمین کا کرایہ ملے گا (یعنی جتن کرایہ اس

۱۔ جیسے مریض یا بیمار ہے کہ قبل شامت زمین بہت کم اموں پر سب سے کم لے جاتی ہے یا مریض ہوئی تو مریض فی مدہ ہے ورنہ جو کسی طرح گایا ہو جائے بھی وہیں نہ آئے گا۔ اس شرط سے اس طرح کے عقد معہدوں کی روک تھام مقصود ہے۔

۲۔ کل پیداوار میں شریک کا مطلب یہ ہے کہ ایسا نہ ہو کہ بیج، بیل، ٹریکٹر وغیرہ میں سے کسی ایک کے مالک اور باقی میں دونوں شریک ہوں۔

جیسی زمین کا اس علاقے میں ہوتا ہے) اور اگر وہ کاشتکار ہے تو اس کو عرف کے مطابق مزدوری ملے گی مگر یہ مزدوری اور کرایہ اس مقدار سے زیادہ نہیں دیا جائے گا جو دونوں کے درمیان ملے ہو چکی تھی یعنی اگر مثلاً آدھ آدھ ملے ہوا تھا تو یہ مزدوری یا کرایہ کل پیداوار کے نصف سے زیادہ نہیں دیا جائے گا۔

مسئلہ ۴: مزارعت کا معاملہ طے ہونے کے بعد اگر دونوں میں سے کوئی شرط کے مطابق کام کرنے سے انکار کرے تو اس سے زبردستی کام لیا جائے گا لیکن اگر بیع والا انکار کرے تو اس پر زبردستی نہیں کی جائے گی۔

مسئلہ ۵: اگر عقد کرنے والے دونوں میں سے کوئی ایک مرجائے تو مزارعت باطل ہو جائے گی۔

مسئلہ ۶: اگر مزارعت کی متعین مدت مزرعے اور فصل تیار نہ ہو تو کاشتکار کو متعین مدت سے زائد دنوں کا حساب کر کے زمین کی اجرت دی جی ہوگی۔

مسئلہ ۷: بخش علاقوں میں یہ عرف ہے کہ بٹائی کی زمین میں جو نفع پیدا ہوتا ہے اس کو تو معاہدہ کے مطابق آپس میں تقسیم کریتے ہیں اور جو اجناس جس طرح وغیرہ پیدا ہوتی ہے اس کو تقسیم نہیں کرتے بلکہ اس کے بدلے ایکڑوں کے حساب سے کاشتکار سے نقد کر یہ وصول کرتے ہیں۔ ظاہراً تو یہ شرط ناجائز معلوم ہوتی ہے، اس لیے کہ یہ عقد مزارعت کے خلاف ہے مگر اس تاویل سے جائز ہو سکتی ہے کہ اس قسم کی اجناس کو پہلے ہی سے مزارعت سے خارج سمجھا جائے اور عرف کے اعتبار سے سابقہ معاملہ میں یوں تفصیل کی جائے کہ دونوں کی مراد یہ تھی کہ فلاں نفع میں عقد مزارعت کرتے ہیں اور فلاں جناس میں زمین اجارہ کے طور پر دی جاتی ہے مگر اس میں چنانچہ کی رضا مندی شرط ہے۔

مسئلہ ۸: بعض زمینداروں کی عادت ہے کہ اپنے بٹائی کے حصہ کے علاوہ کاشتکار کے حصہ میں سے ملازموں کا حق بھی نکالتے ہیں۔ اس کا یہ حکم ہے کہ اگر عددی مقدار متعین کر کے طے کر لیا کہ مثلاً ہم دو من یا چار من ان کا حق بھی وصول کریں گے تو یہ جائز نہیں اور اگر ان کا حصہ فی صد میں طے کیا کہ مثلاً ایک من میں سے ایک کو وصول کریں گے تو یہ درست ہے۔^(۱)

مسئلہ ۹: بعض لوگ یہ طے نہیں کرتے کہ کیا بویا جائے گا جس کی وجہ سے بعد میں خسار اور بھگڑ ہوتا ہے یہ

۱- عقد مزارعت میں چوری پیداوار میں شرکت ضروری ہے، مذکورہ صورت میں جب گھاس مکھن طر پر مزرع کی ہوگی تو اس میں شرکت نہیں رہے گی۔ جو قانون مزارعت کے خلاف ہے۔

۲- فیصدی حصہ کی صورت میں جائز اور متعین مقدار کی صورت میں ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ فیصدی حصہ تو کسی بھی مقدار سے حاصل ہو سکتا ہے، مقدار کم ہو یا زیادہ، اور ہر مقدار میں شرکت باقی رہتی ہے، جبکہ متعین مقدار میں شرکت نہیں ہوتی اور ممکن ہے کہ پیداوار متعین مقدار ہی کے برابر حاصل ہو تو دوسرے کے لیے کچھ نہ بچے گا۔

جائز نہیں۔ یا تو اس بیج کی وضاحت کر دے یا عہد اجازت دیدے کہ جو چاہو کاشت کر لو۔

مسئلہ ۱۰: بعض ملاقوں میں یہ رواج ہے کہ کاشتکار زمین میں بیج بکیر دوسرے لوگوں کے سپرد کر دیتا ہے اور یہ شرط لگاتی جاتی ہے کہ تم اس میں محنت کرو اور اس کی دیکھ بھال کرو، جو پھل حاصل ہوگا اس کا ایک تہائی مثلاً تمہارا ہوگا، یہ بھی مزارعت ہے۔ اگر زمین کا اصل مالک اس کی اجازت دے تو جائز ہے، ورنہ جائز نہیں۔ اس صورت میں بھی سابقہ صورت کی طرح عرف کا اعتبار سے وہی تفصیل ہے کہ بعض اجناس تو ان دیکھ بھال اور خدمت کرنے والوں کو تقسیم کر دیتے ہیں اور بعض میں فی ایکڑ چھ خدا دیدیتے ہیں، پس اس میں بھی ظاہر انا جائز ہونے کا وہی شبہ ہے اور جائز ہونے کی وہی تفصیل ہے جو مسئلہ نمبر ۷ میں تھی۔

مسئلہ ۱۱: اگر وہ یا مزارعت میں بارہ سو یا کم و بیش کسی بھی مدت تک زمین سے نفع اٹھانے کے بعد اس زمین پر قبضہ کر کے اپنی ملکیت کا دعویٰ کرنا حرام و منسوب ہے۔ مالک کی اجازت اور رضا مندی کے بغیر اس سے نفع حاصل کرنا بالکل جائز نہیں۔ اگر ایسا کیا تو اس کی پیداوار حرام ہوگی۔



کِتَابُ الْمَسَاقَاةِ

(باغ بٹائی پر دینا)

مسئلہ ۱: ایک شخص نے باغ لگایا اور دوسرے شخص سے کہا کہ تم اس باغ کو پانی دے اور دیکھ بھال کرو۔ جو پھل حاصل ہوگا چاہے ایک دہائی یا اس بارہ سال تک نصف نصف یا تہائی وہ تہائی تقسیم کریں گے۔ یہ 'مساقاة' ہے اور یہ بھی جائز ہے۔

مسئلہ ۲: مساقاة کے احکام مزارعت کے احکام کی طرح ہیں۔

مسئلہ ۳: اگر پھل گئے ہوں درخت دیکھ بھال کے لیے دیے اور پھل اس حالت میں ہوں کہ پانی دینے اور محنت کرنے سے بڑھتے ہوں تو یہ معاملہ درست ہے اور اگر ان کا بڑھنا چارہ ہو چکا ہو تو مساقاة درست نہیں ہوگی، جیسے مزارعت کہ حقیقی تیار ہونے کے بعد درست نہیں۔

مسئلہ ۴: مقدمہ مساقاة کا معاملہ جب فی سہ ہوجائے تو پھل سب درخت والے کے ہوں گے اور کام کرنے والے کو عرف کے مطابق اتنی مزدوری ملے گی جتنی اس جیسے آدمی کو اس جیسے کام کی مٹی ہے۔ بالکل ویسا حکم ہے جیسا مزارعت میں بیان ہوا۔

کتاب الذبائح

(ذبح کے مسائل)

ذبح کرنے کا طریقہ:

مسئلہ ۱: ذبح کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ جانور کا رخ قبلہ کی طرف کر کے تیز چھری ہاتھ میں لے کر ”بسم اللہ“ کہہ کر اس کے گلے کو کاٹے، یہاں تک کہ چار رگیں کٹ جائیں۔ ایک زرخرہ جس سے جانور سانس پیتا ہے، دوسری اس سے چمکی ہوئی وہ نالی ہے جس سے دانہ پانی جاتا ہے اور دوسری شہ رگیں جو ان دونوں کے دائیں بائیں ہوتی ہیں۔ اگر ان چار میں سے تین رگیں کٹ جائیں تب بھی ذبح درست ہے، اس کا کھانا حلال ہے اور اگر صرف دو کٹیں تو وہ جانور مردار ہو گیا، اس کا کھانا درست نہیں۔

مسئلہ ۲: ذبح کے وقت جان بوجھ کر بسم اللہ نہیں پڑھی تو وہ جانور مردار ہے اور اس کا کھانا حرام ہے اور اگر بھول جائے تو وہ حلال ہے اور اس کا کھانا درست ہے۔

مسئلہ ۳: کند چھری سے ذبح کرنا مکروہ ہے، کیونکہ اس سے جانور کو بہت تکلیف ہوتی ہے، اسی طرح ٹھنڈا ہونے سے پہلے اس کی کھال کھینچنے، ہاتھ پاؤں توڑنا، کاٹنا اور دونالیاں اور دو رگیں چاروں کٹ جانے کے بعد بھی گلے کاٹے جانا یہ سب مکروہ ہے۔

مسئلہ ۴: ذبح کرنے میں مرغی کا چراگلا کٹ گیا تو یہ عمل مکروہ ہے لیکن اس مرغی کا کھانا درست ہے، مکروہ بھی نہیں، یعنی پوری گردن کاٹ دینا مکروہ ہے، مرغی مکروہ نہیں۔

مسئلہ ۵: مسلمان کا ذبیحہ بہر حال درست ہے، چاہے عورت ذبح کرے یا مرد اور چاہے پاک ہو یا ناپاک، ہر حال میں اس کا ذبح کیا ہوا جانور حلال ہے اور کافر کا ذبح کیا ہوا جانور حرام ہے۔ البتہ کفار میں سے صرف یہود و نصاریٰ اسلامی طریقہ کے مطابق ذبح کریں، جو خود ان کا اپنا طریقہ بھی ہے، تو ان کا ذبح کیا ہوا جانور بھی حلال ہے۔

مسئلہ ۱۰: جو چیز تیز دھار والی ہو، جیسے دھار والا پتھر، گتے یا ناس کا چھکا وغیرہ ان سب سے ذبح کرنا درست ہے۔

حلال و حرام جانور:

مسئلہ ۱۱: جو جانور دوسرے جانوروں کا شکار کر کے کھاتے ہیں یا ان کی غذا صرف گندگی ہے، ان کو کھانا جائز نہیں، جیسے شیر، بھڑیا، گیڈر، بلی، کتا، بندر، شکار، باز، گدھ وغیرہ اور جو ایسے نہ ہوں، جیسے طوطا، مین، فاختہ، چڑیا، بیٹ، مرغابی، بکوتر، نیل گائے، بھینس، خرگوش وغیرہ یہ سب جائز ہیں۔

مسئلہ ۱۲: گوشت، پھل، بھڑ، خچر حرام ہیں۔ گدھا، گدھی کا گوشت کھانا اور گدھی کا دودھ پینا درست نہیں۔ گھوڑے کا گوشت کھانا جائز ہے لیکن بہتر نہیں۔ دریائی جانوروں میں سے صرف مچھلی حلال ہے، باقی سب حرام ہیں۔

مسئلہ ۱۳: مچھلی اور مڈی وغیرہ ذبح کیے ہوئے بھی کھانا درست ہے، ان کے سوا اور کوئی جانور بغیر ذبح کیے کھانا درست نہیں، جب کوئی جانور مر گیا تو حرام ہو گیا۔

مسئلہ ۱۴: جو مچھلی مر کر پانی کے اوپر اٹھتی ہے، اس کا کھانا درست نہیں۔

مسئلہ ۱۵: و جھڑی کھانا حلال ہے، حرام یا مکروہ نہیں۔

مسئلہ ۱۶: کسی چیز میں حیوانی مایہیں وغیرہ کا کھانا جائز نہیں، اگر ب احتیاطی سے ایک آدھ چیموئی حلق میں چلی گئی تو مردار کھانے کا گناہ ہوا۔

مسئلہ ۱۷: جو گوشت بندوبست ہے اور یہ کہتا ہے کہ میں نے مسلمان سے ذبح کرایا ہے، اس سے خرید کر کھانا درست نہیں، بدست جس وقت سے مسلمان نے ذبح کیا ہے اگر اسی وقت سے کوئی مسلمان بربر بیٹھا دیکھ رہا ہے یا ایک کے جانے کے بعد دوسرے کوئی اس کی جگہ بیٹھ کر دیکھ رہا ہے یہ وہی گوشت ہے تب درست ہے۔

مسئلہ ۱۸: جو مرغی گندی چیزیں کھاتی پھرتی ہو اس کو تین دن بند رکھ کر ذبح کرنا چاہیے، بغیر بند کیے کھانا مکروہ ہے۔

اضافہ

پانی میں دوا ڈالنے یا پانی خشک ہونے سے مچھلی مر گئی:

مچھلیوں کے شکار کے لیے پانی میں دوا ڈالنے سے مچھلیاں مر گئیں یا کسی نہریہ یا آب کا پانی خشک ہو گیا اور اس کی وجہ سے مچھلیاں مر گئیں تو وہ حلال ہیں^(۱)

حلال جانور میں سات چیزیں حرام ہیں:

- ۱- بہتا خون
- ۲- نر کی پیشاب گاہ
- ۳- خصیتین (کپورے)
- ۴- مادہ کی پیشاب گاہ
- ۵- نمدود
- ۶- مثانہ
- ۷- پٹہ^(۲)

ذبح کے وقت قبلہ رخ ہونا:

ذبح کرنے والے اور جانوروں کا وقت ذبح قبلہ رخ ہونا سنت مؤکدہ ہے۔^(۳)

عقده کے اوپر سے ذبح کرنا:

جانور کی گردن میں سر کی طرف جو عقده (رہ) ہوتا ہے، اس کو سر کی جانب چھوڑ کر جانور کو ذبح کیا جائے، یہ بہتر اور احتیاط کے مطابق ہے، اگر کسی نے عقده کے اوپر سے جانور کو ذبح کر دیا اور عقده دھڑکے ساتھ رہ گیا تو بھی جانور حلال ہے۔ حرام یا مکروہ نہیں۔^(۴)

۱- أحسن الفتاوی: ۷/ ۳۹۰

۲- إمداد الفتاوی: ۱۱۸/ ۷، أحسن الفتاوی: ۷/ ۷۰۶، إمداد الأحکام: ۴/ ۲۰۰

۳- أحسن الفتاوی: ۷/ ۷۰۶

۴- إمداد الفتاوی: ۳/ ۵۳۹، إمداد الأحکام: ۷/ ۲۵۲، أحسن الفتاوی: ۷/ ۱۷۷، إمداد المفتین: ص ۹۷۲

ہندو ق اور غلیل کا شکار:

ہندو ق کی کوئی چھری اور غلیل سے شکار کیا جانور ذبح کیے بغیر حلال نہیں ہوتا، اگرچہ اس پر بسم اللہ پڑھ کر گولی چرائی گئی ہو،^(۱) کیونکہ گولی اور غلیل سے حیوان کے اعضا کٹتے نہیں، ٹوٹ جاتے ہیں، جبکہ ذبح کے لیے جانور کے اعضاء کو تیز دھار والے آلے سے کاٹنا شرط ہے۔^(۲)

مشینی ذبیحہ:

کئی جانوروں کو قتل میں کھڑا کر کے برقی مشین کے ذریعہ ذبح کرنے کے احکام یہ ہیں:

۱ یہ ذبح شرعی طریقہ کے خلاف ہے، اس میں گلہ کی بجائے گدی سے جانور کو ذبح کیا جاتا ہے، یہ مکروہ اور ناجائز ہے۔

۲ اس میں جانور کا سرگ سردیا جاتا ہے حالانکہ ایک ہی دفعہ میں سر دھڑتے الگ کرنا مکروہ ہے۔

تاہم ان دونوں وجوہات کی بنا پر فعل ذبح کو مکروہ اور ناجائز کہا جائے گا، جانور حر نہیں ہوگا، مگر اس شرط کے ساتھ کہ ذبح کرنے والے مسلمان یا عیسائی یا یہودی ہو اور ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھتی ہو۔^(۳)

ذبیحہ کے حلال ہونے کی شرط:

جانور کے حلال ہونے کے لیے شرط ہے کہ وہ ذبح کے وقت حرکت کرے یا اس سے خون نکل جائے، دونوں میں کوئی ایک ہو تو بھی جانور حلال ہو جائے گا۔^(۴)



۱ گزنی کہ تیز دھار نہ ہو نہ زہر سے نہ کھینچا رہے کی وجہ سے چوٹ لگے۔ اس جانور دھارے سے خفی ہو کر مرنے والا جانور حلال نہیں ہوتا۔

۲ إمداد الفتاویٰ: ۶۱۹۰۳، إمداد المفتین: ص ۹۴۳، أحسن الفتاویٰ ۷/ ۴۲۵

۳ أحسن الفتاویٰ ۷/ ۴۶۱، ۴۷۶

۴ عربی الفتاویٰ ۶۷۴

کِتَابُ الْقُرْبَانِیَّةِ

(قربانی کے احکام)

قربانی کی فضیلت:

قربانی کا بڑا ثواب ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”قربانی کے دنوں میں قربانی سے زیادہ کوئی چیز اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں، ان دنوں میں یہ نیک کام سب نیکیوں سے بڑھ کر ہے اور قربانی کرتے وقت خون کا جو قطرہ زمین پر گرتا ہے تو زمین تک پہنچنے سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ کے ہاں قبول ہو جاتا ہے، لہذا خوب خوشی سے اور خوب دل کھول کر قربانی کیا کرو۔“

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”قربانی کے بدن پر جتنے بال ہوتے ہیں، ہر ہر بال کے بدلے ایک نیکی لکھی جاتی ہے۔“
سبحان اللہ! اس سے بڑھ کر اور کیا ثواب ہوگا کہ ایک قربانی کرنے سے ہزاروں لاکھوں نیکیاں مل جاتی ہیں۔ بھیڑ کے بدن کے بال، گر کوئی صبح سے شام تک گترا رہے تو بھی نہ گن سکے۔ سوچیں کہ اتنی نیکیاں ہوں گی؟ دینداری کی بات تو یہ ہے کہ اگر قربانی واجب نہ بھی ہو تب بھی اتنا زیادہ ثواب حاصل کرنے کے لیے قربانی کر لینا چاہیے، اس لیے کہ جب یہ دن گزر جائیں گے تو یہ دولت کہاں نصیب ہوگی اور اتنی آسانی سے اتنی نیکیاں کیسے کمائی جاسکیں گی؟ اور اگر اللہ تعالیٰ نے مالدار اور امیر بنایا ہو تو مناسبت یہ ہے کہ جب اپنی طرف سے قربانی کرے تو جو رشتہ دار فوت ہو گئے ہیں، جیسے ماں، باپ وغیرہ ان کی طرف سے بھی قربانی کر دے، تاکہ ان کی روح کو اتنا زیادہ ثواب پہنچ جائے۔ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے، سچ کی ازواجِ مطہرات کی طرف سے، اپنے پیروں و مرشد کی طرف سے کر دے۔ کم سے کم اپنی طرف سے تو ضرور قربانی کرے، کیونکہ مالدار پر قربانی واجب ہے۔ جس کے پاس مال و دولت سب کچھ موجود ہے اور قربانی کرنا اس پر واجب ہے، پھر بھی اس نے قربانی نہیں کی تو اس سے بڑھ کر بدنصیب اور محروم کون ہوگا؟

قربانی کی نیت اور دعا:

میرٹلہ: قربانی کرتے وقت زبان سے نیت کرنا اور دعا پڑھنا ضروری نہیں۔ اگر دل میں یہ دھین کر لیا کہ میں

قربانی کرتا ہوں اور زبان سے کچھ نہیں پڑھتا صرف ”سے نہ، نہ کبر“ کہہ کر ذبح کر دیتا تو بھی قربانی درست ہوگی لیکن اگر یاد ہو تو دعا پڑھ لینا بہتر ہے۔

جب قربانی کا جانور قبلہ رخ لٹا دے تو پہلے یہ دعا پڑھے

﴿إِنِّي وَحَّيْتُ وَحْيِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَبِيبًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾
 ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾
 تھتہ منٹ و منٹ

پھر ”سے نہ، نہ کبر“ کہہ کر ذبح کرے اور ذبح کرنے کے بعد یہ دعا پڑھے

اِنَّهُمْ تَقَبَّلُوْهُ مِنِّيْ كَمَا تَقَبَّلْتَ مِنْ حَبِيْبِكَ مُحَمَّدٍ وَحَلِيْمٍ بِرَحْمَةٍ غَنِيْمَتُهُمَا الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ۔

قربانی کس پر واجب ہے؟

مسئلہ: ۲ جس پر صدقہ فطر واجب ہے، اس پر بقرہ عید کے دنوں میں قربانی کرنا بھی واجب ہے ورنہ تمام مال نہ ہو جس سے صدقہ فطر واجب ہوتا ہے تو اس پر قربانی واجب نہیں لیکن پھر بھی اگر کر دے تو باعث ثواب ہے۔

مسئلہ: ۳ قربانی صرف اپنی طرف سے کرنا واجب ہے، اولاد کی طرف سے واجب نہیں، بلکہ اگر نابالغ اولاد و مدار بھی ہو تب بھی اس کی طرف سے قربانی کرنا واجب نہیں، نہ اپنے مال سے نہ اس کے مال میں سے۔ اگر کسی نے نابالغ کی طرف سے قربانی کر دی تو غش ہوگی لیکن اپنے مال سے کرے اس کے مال میں سے ہرگز نہ کرے۔

مسئلہ: ۴ مسافر پر قربانی واجب نہیں۔

مسئلہ: ۵ کوئی شخص دسویں، گیارہویں اور بارہویں تاریخ کو سفر میں تھا، پھر بارہویں تاریخ کو سورج غروب ہونے سے پہلے گھر پہنچ گیا یا پندرہ دن کہیں ٹھہرنے کی نیت کر لی تو اب قربانی کرنا واجب ہو گیا، اسی طرح اگر پہلے اتنا مال نہیں تھا جس سے قربانی واجب ہوتی ہے، پھر بارہویں تاریخ کو سورج غروب ہونے سے پہلے کہیں سے مال گیا تو قربانی کرنا واجب ہے۔

قربانی کا وقت:

مسئلہ: ۶ روزی الحجہ کی دسویں تاریخ سے لے کر بارہویں تاریخ کی شمس تک قربانی کرنے کا وقت ہے، جس دن چاہے قربانی کرے لیکن قربانی کا سب سے بہتر دن عید کا دن ہے، پھر گیارہویں تاریخ، پھر بارہویں تاریخ۔

مسئلہ ۷: عید کی نماز سے پہلے قربانی کرنا درست نہیں۔ جب لوگ نماز پڑھ لیں تب قربانی کریں، البتہ اگر کوئی کسی دیہات اور گاؤں میں رہتا ہو تو وہ صبح صادق طلوع ہونے کے بعد بھی قربانی کرنا درست ہے۔ شہر اور بڑے قصبے کے رہنے والے نماز کے بعد کریں۔

مسئلہ ۸: اگر کوئی شہر کا رہنے والا اپنی قربانی کا جانور کسی گاؤں میں بھیج دے تو اس کی قربانی عید کی نماز سے پہلے بھی درست ہے، اگرچہ خود وہ شہری میں ہو۔

مسئلہ ۹: بارہویں تاریخ کو سورج غروب ہونے سے پہلے پہلے قربانی کرنا درست ہے، سورج غروب ہونے کے بعد درست نہیں۔

مسئلہ ۱۰: دسویں سے بارہویں تاریخ تک جب چاہیں قربانی کریں، دن میں ہو یا رات میں لیکن رات کو ذبح کرنا بہتر نہیں، اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ اندھیرے میں کوئی رگ نہ کٹے اور قربانی درست نہ ہو۔

قربانی خود ذبح کرنا بہتر ہے:

مسئلہ ۱۱: اپنی قربانی کو خود اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا بہتر ہے، اگر خود ذبح کرنا نہ جانتا ہو تو کسی اور سے ذبح کروالے اور ذبح کے وقت وہاں جانور کے سامنے کھڑا ہونا بہتر ہے۔ عورت اگر پردہ کی وجہ سے سامنے نہیں کھڑی ہو سکتی تو کوئی حرن نہیں۔ کسی کی طرف سے بلا اجازت قربانی کرنا:

مسئلہ ۱۲: اگر کوئی شخص قربانی کی جگہ موجود نہیں اور دوسرے شخص نے اس کی طرف سے اس کی صراحت یا دلالت اجازت کے بغیر قربانی کر دی تو یہ قربانی صحیح نہیں ہوئی اور اگر کسی جانور میں کسی غائب کا حصہ اس کی اجازت کے بغیر رکھا گیا تو دوسرے حصہ داروں کی قربانی بھی صحیح نہ ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب غائب کے حصہ کی قربانی اس کی اجازت نہ ہونے کی وجہ سے صحیح نہیں ہوئی تو اس کا حصہ نکل گیا اور اس کا اعتبار نہیں رہا اور باقی ایک جانور کے سات حصوں میں صرف چھ حصے رہ گئے جب کہ قربانی صحیح ہونے کے لیے ضروری ہے کہ پورا جانور قربانی کی نیت سے ذبح کیا جائے، نہ کہ جانور کا کچھ حصہ، اس لیے دوسرے حصہ داروں کی قربانی بھی صحیح نہیں ہوگی۔^(۱)

قربانی کے جانور:

مسئلہ ۱۲: بکری، بکرا، بھیڑ، دُوب، گائے، بیل، بھینس، بھینسا، اونٹ، اونٹنی، ان سب جانوروں کی قربانی درست ہے: ان کے علاوہ کسی اور جانور کی قربانی درست نہیں۔

ایک جانور میں شرکت:

مسئلہ ۱۳: قربانی سے ایسے کسی نے کا خریدی اور خریدتے وقت یہ نیت کی کہ اگر کوئی اور نے کا تو اس کو بھی شریک کروں گا ورنہ قربانی کریں گے۔ اس کے بعد چھ اور لوگ اس گائے میں شریک ہو گئے تو یہ درست ہے اور اگر خریدتے وقت کسی کو شریک کرنے کی نیت نہیں تھی بعد پوری گائے اپنی طرف سے رنے کا ارادہ تو اس میں کسی اور کا شریک ہونا بہتر تو نہیں، لیکن اگر کسی کو شریک کرنا تو شریک کرنے والا مالدار ہے جس پر قربانی واجب ہے تو دوسرے کو شریک کرنا درست ہے اور اگر غریب ہے تو درست نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۱۴: گائے، بھینس، اونٹ میں اگر سات آدمی شریک ہو کر قربانی کریں تو بھی درست ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ کسی کا حصہ ساتویں حصہ سے کم نہ ہو ورنہ سب کی نیت قربانی یا تہتہ کی ہو، بھرف گوشت کھانے کی نیت نہ ہو۔ اگر کسی کا حصہ بھی ساتویں حصہ سے کم ہو گا تو کسی کی قربانی نہیں ہوئی، نہ اس کی جس کا چارہ حصہ ہے، نہ اس کی جس کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہے۔

مسئلہ ۱۵: اگر کسی میں سات سے کم مشا، پانچ یا چھ افراد شریک ہوئے تو کسی کا حصہ ساتویں حصہ سے کم نہیں تب بھی سب کی قربانی درست ہے اور اگر آٹھ آدمی شریک ہوئے تو کسی کی قربانی صحیح نہیں ہوئی۔

قربانی کا جانور گم ہو گیا:

مسئلہ ۱۶: اگر قربانی کا جانور گم ہو گیا، اس نے دوسرا خریدا، پھر پہلا بھی مل گیا تو اگر غریب ہے تو اس پر دونوں جانوروں کی قربانی، جب ہوگ اور اگر مالدار آدمی ہے تو اس پر ایک ہی جانور کی قربانی واجب ہے، دونوں میں سے کسی کی بھی

۱۔ غریب سے اپنی خریدی ہوئی گائے میں کسی کو شریک نہ کرنا، درست نہیں، اگر کسی کو شریک کرنا تو اس کی قربانی ادا ہو جائے گی مگر اس پر واجب ہے کہ جتنے غریب کے حصہ دار ہوں، وہ سب کو یہ جان، کہ ہمارے اس حصہ دار کے قربانی کے باقی ہوں تو اسے حصے قربانی کر دے اور اگر قربانی کے حصہ داروں کی قیمت مائیں وہ دیدے۔ (حدیث متفقہ علیہا)

۲۔ قحطہ یہ ہے کہ غریب پر قربانی، جب نہیں ملے کہ وہ ایسا زیادہ جانور خریدتا ہے تو جتنے جانور خریدے گا ان کی قربانی، جب ہو جائے گی جیسے غل غبار شروع کرے گا۔ پس غریب سے شروع کرے گا، بعد ازاں جب مل جاتی ہے۔ اس کے ساتھ مل صاحب نصاب شخص کے ذمہ پر واجب ہے کہ کوئی مالدار جانور قربان نہ کرے۔ اگر وہ ایک سے زیادہ خریدے گا تو بھی ایک ہی جانور قربان کرنا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

قربانی کر سکتا ہے، لیکن اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر دوسرے جانور کی قربانی کرے تو یہ دیکھ لینا چاہیے کہ اس کی قیمت پہلے جانور کی قیمت سے کم تو نہیں، اگر کم ہو تو اس کی مقدار غریبوں پر صدقہ کر دینا مستحب ہے۔

[مذکورہ مسئلہ میں غریب پر دونوں جانوروں کی قربانی واجب ہونے اور ہمدار پر صرف کسی ایک کی واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اصل میں غریب (غیر صاحب نصاب) پر شریعت نے سرے سے قربانی واجب ہی نہیں کی تھی، اس نے خود اپنی خوشی سے جب قربانی کی نیت سے جانور خریدا تو قربانی کی نیت سے خریدنے سے اس متعین جانور کی قربانی اس پر واجب ہوگی، جیسے نفل نماز ویسے تو زمینیں مگر جب کوئی شروع کر دے گا تو اس کو پورا آستانہ لازم ہوگا اور اگر توڑ دے گا تو قضا لازم ہوگی۔ پھر جب غریب نے دوسرا جانور قربانی کی نیت سے خریدا تو اس کی قربانی بھی واجب ہوگی، لہذا دوسرے کی قربانی کرنے کے بعد جب پہلا مل گیا تو اس کی بھی واجب ہوگی کیونکہ قربانی کی نیت سے خریدنے کی شرط دونوں میں پائی جاتی ہے اور اس سے غریب پر اس متعین جانور کی قربانی واجب ہو جاتی ہے، اگر وہ یکے بعد دیگرے متعدد جانوروں کو قربانی کی نیت سے خریدے تو ان سب کی قربانی کرنا اس پر لازم ہوگی۔ اگر پہلا کم ہونے کے بعد اس نے دوسرے خریدا اور پہلا بھی نہیں ملا تو آچھے بھی واجب نہیں ہوگا اور اگر پہلا مل گیا تو صرف اسی کی قربانی واجب ہوگی۔ ہمدار (صاحب نصاب) پر شریعت کی طرف سے قربانی بہر صورت واجب ہے، چاہے وہ نہ خریدے، پھر بھی اس پر خریدنا واجب ہے اور یہ واجب ایک ہی ہے یعنی چاہے وہ کتنے ہی جانور خرید لے، اس پر کسی ایک کی قربانی کرنا واجب ہے، نہ کہ سب کی اور اگر پہلا نہ ملا تو دوسرا خریدا واجب ہوگا۔^(۱۱)

قربانی کے جانور کی عمر:

مسئلہ: ۱۸ سہ سے کم عمر کی بکری کی قربانی درست نہیں، جب پورے سہ کی ہو تب قربانی درست ہے اور گائے، بھینس دو سال سے کم کی درست نہیں، پورے دو سال کی ہوں تب قربانی درست ہے۔ اونٹ پانچ برس سے کم کا درست نہیں۔ دنبہ یا بھیڑ اگر اتنا مونا تازہ ہو کہ سہ بھر کا معصوم ہوتا ہو اور سال بھر اگلے بھینے دنبوں میں اگر چھوڑ دیں تو کوئی فرق معصوم نہ ہوتا ہو تو چھ مہینے کے ایسے دنبہ اور بھیڑ کی بھی قربانی درست ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو پورے سہ کا ہونا چاہیے۔

عیب دار جانوروں کا حکم:

مسئلہ: ۱۹ جو جانور اندھا ہو یا ایسا کاٹا ہو کہ اس کی ایک آنکھ کی تہائی یا اس سے زیادہ بینائی ختم ہوگئی ہو یا ایک کان

تہائی یا تہائی سے زیادہ کٹ گیا ہو یا اس کی دم تہائی یا اس سے بھی زیادہ کٹ گئی ہو تو ایسے جانوروں کی قربانی درست نہیں۔

مسئلہ ۲۰: جو جانور اتنا نڈرا ہے کہ صرف تین پاؤں سے چلتا ہے، چوتھے پاؤں رکھی نہیں سکتا یا چوتھے پاؤں رکھتا تو ہے لیکن اس سے چل نہیں سکتا، اس کی بھی قربانی درست نہیں اور اگر چلتے وقت وہ پاؤں زمین پر ٹیک کر چلتا ہے درچنے میں اس سے سہارا دیتا ہے، لیکن نڈرا کر چلتا ہے تو اس کی قربانی درست ہے۔

مسئلہ ۲۱: دُبل مرل جانور جس کی بڈیوں میں گودا بالکل نہ رہا ہو اس کی قربانی درست نہیں، معموں دِدا اور مژور ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں، اس کی قربانی درست ہے لیکن مونے تازے جانور کی قربانی کرنا زیادہ بہتر ہے۔

مسئلہ ۲۲: جس جانور کے دانت بالکل نہ ہوں اس کی قربانی درست نہیں اور اگر چھ دانت گر گئے ہیں، لیکن جتنے گرے ہیں ان سے زیادہ باقی ہیں تو اس کی قربانی درست ہے۔

مسئلہ ۲۳: جس جانور کے پیدائش سے ہی کان نہیں ہیں، اس کی بھی قربانی درست نہیں اور اگر کان تو ہیں لیکن چھوٹے چھوٹے ہیں تو اس کی قربانی درست ہے۔

مسئلہ ۲۴: جس جانور کے پیدائش ہی سے سینگ نہیں یا سینگ تو تھے لیکن ٹوٹ گئے، اس کی قربانی درست ہے، البتہ اگر بالکل جڑے ٹوٹ گئے ہوں تو قربانی درست نہیں۔

مسئلہ ۲۵: اسی طرح جس جانور کو خارش کی بیماری ہو اس کی بھی قربانی درست ہے، البتہ اگر خارش کی وجہ سے بالکل لاغر ہو گیا ہو تو درست نہیں۔

خصی جانور کی قربانی:

مسئلہ ۲۶: خصی بکرے و مینڈھے وغیرہ کی بھی قربانی درست ہے۔

جانور خریدنے کے بعد عیب پیدا ہو گیا:

مسئلہ ۲۷: اگر جانور قربانی کے لیے خرید لیا، پھر کوئی ایسا عیب پیدا ہو گیا جس کی وجہ سے قربانی درست نہیں تو اس کے بدلے دوسرا جانور خرید کر قربانی کرے، البتہ اگر غریب آدمی ہو جس پر قربانی کرنا واجب نہیں تو اس کے لیے کسی جانور کی قربانی کرنا درست ہے۔

گاہن جانور کی قربانی:

مسئلہ ۲۸: گاہن جانور کی قربانی جائز ہے، پھر اگر بچہ زندہ لٹکا تو اس کو بھی ذبح کر دے۔
گوشت کی تقسیم:

مسئلہ ۲۹: سات دمی گائے میں شریک ہوئے تو گوشت تقسیم کرتے وقت اندازے سے نہ تقسیم کریں، بلکہ خوب چھی طرح توں کر تقسیم کریں، ورنہ اگر کوئی حصہ زیادہ یا کم رہے گا تو سود ہو جائے گا اور گنہ ہوگا، ابتداً اگر گوشت کے ساتھ سری پائے اور کھل کو بھی شامل کر لیں تو جس طرف سری پائے یا کھال ہو اس طرف اگر گوشت کم ہو تو درست ہے اور اگر جس طرف گوشت زیادہ تھا اسی طرف سری پائے شامل کیے تو بھی سود ہو گیا اور سناہ ہوا۔

مسئلہ ۳۰: اگر ایک جانور میں کئی آدمی شریک ہیں اور وہ سب گوشت کو آپس میں تقسیم نہیں کرتے، بلکہ اکٹھا ہی مسکین اور دوست احباب میں تقسیم کر، یا چاکر کھانا چاہیں تو بھی جائز ہے، اگر آپس میں تقسیم کریں گے تو اس میں برابری ضروری ہے۔

مسئلہ ۳۱: قربانی کی کھال کی قیمت کسی کو اجرت میں دینا جائز نہیں، بلکہ اسے صدقہ کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۳۲: قربانی کا گوشت کافروں کو بھی دینا جائز ہے، بشرطیکہ اجرت میں نہ دیا جائے۔

مسئلہ ۳۳: قربانی کا گوشت خود کھائے، اپنے رشتہ داروں کو دے، اور فقیہوں و محتاجوں کو صدقہ کر دے اور بہتر یہ ہے کہ کم سے کم تہائی حصہ صدقہ کرے۔ صدقہ میں تہائی سے کم نہ کرے، لیکن اگر کسی نے تہائی سے کم گوشت صدقہ کیا تو بھی کوئی گنہ نہیں۔
کھال وغیرہ کا حکم:

مسئلہ ۳۴: قربانی کی کھال یا اسے بیچ کر اس کی قیمت صدقہ کر دے۔ قیمت ایسے لوگوں کو دے جن کو زکوٰۃ دینا درست ہے اور قیمت میں جو رقم طے بعینہ وہی رقم صدقہ کرنا چاہیے۔ اگر وہ رقم کسی کام میں خرچ کر دی اور اتنی ہی رقم اپنے پاس سے دے دی تو بری بات ہے، مگر ادا ہو جائے گی۔

مسئلہ ۳۵: قربانی کی کھال کی قیمت مسجد کی تعمیر و مرمت یا اور کسی نیک کام میں لگانا درست نہیں، صدقہ ہی کرنا چاہیے۔

مسئلہ ۳۶: اگر کھال خود استعمال کرے مثلاً اس کی چٹائی، مشک، ڈول یا جائے نماز بنوالے تو یہ بھی درست ہے۔

مسئلہ ۳۷: گوشت یا چربی یا بھیج پھڑے قصائی کو مزدوری میں نہ دے، بلکہ مزدوری اپنے پاس سے الگ سے دے۔

مسئلہ ۳۸: قربانی کے جانور کی رسی بھول وغیرہ سب چیزیں صدقہ کر دے۔

فقیر نے قربانی کی نیت سے جانور خریدا:

مسئلہ ۳۹: کسی پر قربانی واجب نہیں تھی لیکن اس نے قربانی کی نیت سے جانور خریدا تو اب اس جانور کی قربانی واجب ہو گئی۔

قربانی کے دنوں میں قربانی نہ کر سکا:

مسئلہ ۴۰: کسی پر قربانی واجب تھی لیکن قربانی کے تینوں دن مٹ گئے اور اس نے قربانی نہیں کی تو ایک بکری یا بھیڑ کی قیمت خیرات کر دے اور اگر بکری خرید لی تھی تو وہی بکری صدقہ کر دے۔

قربانی کی مٹت ماننا:

مسئلہ ۴۱: جس نے قربانی کرنے کی منت مانی، پھر وہ کام چوراہا ہو گیا جس کے لیے منت مانی تھی تو اب قربانی کرنا واجب ہے، چاہے مہاد ہو یا نہ ہو اور منت کی قربانی کا سارا گوشت غریبوں پر صدقہ کر دے، نہ خود کھائے نہ مہداروں کو دے۔ جتنا خود کھایا یا مہداروں کو دیا اتنا صدقہ کرتا پڑے گا۔

ایصالِ ثواب کے لیے قربانی:

مسئلہ ۴۲: اگر اپنی خوش سے کسی مرد کو ثواب پہنچانے کے لیے قربانی کرے تو اس کا گوشت خود کھانا، کھانا، تقسیم کرنا سب درست ہے، جس طرح اپنی قربانی کا قسم ہے۔

قربانی کی وصیت کرنا:

مسئلہ ۴۳: اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ میرے ترکہ سے میری طرف سے قربانی کی جائے اور اس کی وصیت کے مطابق اسی کے مال سے قربانی کی گئی تو اس قربانی کا سارا گوشت وغیرہ صدقہ کرنا واجب ہے۔ [خود کھانا یا مہداروں کو دینا جائز نہیں۔]

غیر مالک سے جانور خریدا:

مسئلہ ۴۴: اگر کوئی جانور کسی کو حصہ پر پرورش کے لیے دیتا ہے تو یہ جانور اس پر ورش کرنے والے کی ملکیت نہیں ہوا، بلکہ اصل مالک کا ہی ہے، اس لیے اگر کسی نے اس پالنے والے سے خرید کر قربانی کر دی تو قربانی نہیں ہوگی۔ اگر یہ جانور خریدنا ہو تو اصل مالک سے خریدیں جس نے حصہ پر دیا ہے۔

اضافہ

قربانی کے جانور کے دودھ، گوہر اور اون کا حکم:

مندرجہ ذیل صورتوں میں قربانی کے جانور کا دودھ، گوہر اور اون استعمال میں آتا اور اس سے نفع حاصل کرنا بلا کراہت جائز ہے۔

۱۔ جانور گھ کا پالتو ہو۔ ۲۔ جانور خرید یا ہوئے خریدتے وقت قربانی کی نیت نہ ہو۔

۳۔ قربانی کی نیت سے خرید یا ہوئے اس کی خوراک باہر چرنے پر نہ ہو بلکہ گھر میں چارہ کھاتا ہو۔

اگر قربانی کی نیت سے خرید یا ہوئے اور باہر چر کر گزارہ کرتا ہو تو اس کے دودھ، اون وغیرہ کے بارے میں اختلاف ہے، جائز اور ناجائز دونوں روایتیں ہیں، لہذا احتیاطاً اس میں سے نہ ستم نہ لیا جائے، اگر کسی نے استعمال کر لیا تو بھی اس کی گنجائش ہے۔^(۱)

خراب تھن والے جانور کی قربانی:

گائے کے دو تھن اور بکری کا ایک تھن اگر خراب ہو، اس کی قربانی جائز نہیں۔^(۲)

قربانی میں حرام آمدن والے کی شرکت:

قربانی میں شریعت کا کوئی لازم یا انشورس کا کارہ یا رکن نہ ہو، اگرچہ مال آمدن یا شہ آمدن حرام سے ہے تو شہ کا مال میں سے کسی کی قربانی نہیں ہوگی۔^(۳)

حرام مال میں قربانی کا حکم:

رشوت، غصب، چوری، سود، انشورس اور دیگر حرام ذرائع سے کمائے گئے مال میں قربانی واجب نہیں، ایسا مال سدا کا سر صدقہ کرنے واجب ہے۔^(۴)

مقروض پر قربانی کا وجوب:

کسی کے پاس قربانی کا منصب موجود ہے لیکن اس پر قرضہ بھی ہے، قرض ادا کرنے کے بعد اتنی مالیت بچ جاتی ہے جو

۱۔ أحسن الفتاویٰ: ۶۷۹/۷ - ۶۷۸

۲۔ أحسن الفتاویٰ: ۸۷/۳، إمداد الفتاویٰ: ۵۶۲/۳

۳۔ أحسن الفتاویٰ: ۵۰۳

۴۔ أحسن الفتاویٰ: ۵۰۶

نصاب کے بقدر ہے تو اس پر قربانی واجب ہے اور اگر بقدر نصاب نہیں پچتا تو واجب نہیں۔^(۱)

گھسے ہوئے دانتوں والے جانور کی قربانی:

دانتوں کا مقصد یہ ہے کہ جانور ان سے گھاس کھا سکے، اگر کسی جانور کے دانت گھس کر مسوڑھوں سے جا ملے ہوں اور گھاس کھانے میں کام نہ آتے ہوں تو اس کی قربانی صحیح نہیں۔^(۲)

دُنبے کی دُم کا اعتبار نہیں:

دُنبے کی چکی کے نیچے چھوٹی سی دم ہوتی ہے، یہ دُم اگر بالکل ست جائے تو بھی قربانی جائز ہے، اس دُم کا اعتبار نہیں۔^(۳)



۱- أحسن الفتاویٰ: ۵۰۷/۷۰

۲- أحسن الفتاویٰ: ۵۱۳/۷

۳- أحسن الفتاویٰ: ۵۱۷/۷

بَابُ الْعَقِيقَةِ

(عقیقہ کرنا)

عقیقہ کا وقت اور مقصد:

مسئلہ ۱: بچہ کی پیدائش کے بعد ساتویں دن اس کا نام رکھنا اور عقیقہ کرنا بہتر ہے۔ عقیقہ کرنے سے بچے کی سب بلائیں دور ہو جاتی ہیں اور آفتوں سے حفاظت رہتی ہے۔

مسئلہ ۲: اگر ساتویں دن عقیقہ نہ کر سکے تو جب چاہے کر لے، البتہ ساتویں دن کا لحاظ کرنا بہتر ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس دن بچہ پیدا ہوا ہو، اگلے ہفتے اس سے ایک دن پہلے عقیقہ کر دے، یعنی اگر بچہ جمعہ کو پیدا ہوا ہو تو آنے والے جمعرات کو عقیقہ کر دے اور اگر جمعرات کو پیدا ہوا ہو تو آنے والے بدھ کو کرے، اس طرح مازنا وہ حسب سے ساتواں دن پڑے گا۔

عقیقہ کا جانور:

مسئلہ ۳: عقیقہ کا طریقہ یہ ہے کہ اگر لڑکا ہو تو دو بکریاں یا دو بھیڑ اور لڑکی ہو تو ایک بکری یا بھیڑ ذبح کرے یا قربانی کی گائے میں بڑکے کے بچے دو حصے اور بڑکے کے لیے ایک حصہ رکھ لے اور سر کے بال منڈوا دے اور بالوں کے برابر چاندی یا سونے (یا ان کی قیمت) خیرات کر دے اور اگر بچہ تو بچہ کے سر میں زعفران لگا دے۔

مسئلہ ۴: کسی نے زیادہ استطاعت نہ ہونے کی وجہ سے لڑکے کی طرف سے ایک ہی بکری کا عقیقہ کیا تو کوئی حرج نہیں اور اگر عقیقہ بالکل ہی نہ کرے تو بھی کوئی حرج نہیں۔

ایک من گھڑت رسم:

مسئلہ ۵: یہ جو رواج ہے کہ جس وقت بچے کے سر پر استرا رکھا جائے اور نائی سر مونڈھن شروع کرے، فوراً اسی وقت بکری ذبح ہو، یہ محض ایک فضول رسم ہے۔ شریعت کی رو سے چاہے سر مونڈھنے کے بعد ذبح کرے یا پہلے ذبح کرے،

سب جائز ہے۔ اپنی طرف سے اسکی باتیں گھڑ لینا بڑی بات ہے۔

حقیقہ کے جانور کی شرائط:

مسئلہ: جس جانور قربانی جائز نہیں اس کا حقیقہ بھی درست نہیں اور جس کی قربانی درست ہے اس کا حقیقہ بھی

درست ہے۔

حقیقہ کا گوشت:

مسئلہ: حقیقہ کا گوشت چاہے چھتیسہ کرب یا پچاس تیسہ کرب یہ دعوت ترک کھلاؤں، سب درست ہے۔

مسئلہ: حقیقہ کا گوشت باپ، دادا، نانا، مانی، دادی وغیرہ سب کے لیے کھانا درست ہے۔

اضافہ

حقیقہ کی ہڈیاں توڑنا:

مسئلہ: حقیقہ کے لیے جو جانور ذبح کیا جائے اس کی ہڈیاں توڑنے میں کوئی حرج نہیں چھو لوگ اس کو ممنوع

سمجھتے ہیں، اس کی کوئی شرعی بنیاد نہیں (۱)

کتاب الحظر واللباعۃ

(جائز اور ناجائز چیزوں کا بیان)

کھانے پینے کی چیزیں

حرام مال سے خریدا ہوا کھانا:

حرام مال چاہے سہان کی صورت میں ہو یا رقم کی صورت میں، کھانے سمیت اس سے حاصل ہونے والی تمام چیزیں حرام ہیں^(۱)

ناپاک پانی سے سنبھی ہوئی سبزی:

ناپاک پانی سے اگنے والی سبزی کھانا جائز ہے، لیکن ناپاک پانی اگر اس پر لگا ہوا ہو اور خشک نہ ہوا ہو تو یہ سبزی ناپاک ہے، اس لیے اسے اچھی طرح دھو کر استعمال کرنا چاہیے^(۲)

ناپاک پانی پینے والے جانور کا دودھ:

ناپاک پانی پینے والے جانور کا دودھ اور اس سے بننے والی چیزیں، گھی، پنیر وغیرہ پاک اور حلال ہیں^(۳)

سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا پینا:

مسئلہ: سونے چاندی کے برتن میں کھانا پینا جائز نہیں، بلکہ سونے چاندی کی چیزوں کا استعمال کسی طرح سے درست نہیں، جیسے سونے چاندی کے چمچے سے کھانا پینا، خلال سے دانت صاف کرنا، گلاب دان سے گلاب چھڑکن، سرمہ دانی یا

۱- أحسن الفتاویٰ: ۸/۱۰۷

۲- أحسن الفتاویٰ: ۸/۱۱۸

۳- أحسن الفتاویٰ: ۸/۱۱۹

سودی سے سرمہ لگانا، عطر دان سے عطر لگانا، پان دان میں پان رحنہ، سونے یا چاندی کی پیاں سے تیل لگانا، جس پٹنگ کے پائے چاندی کے ہوں اس پر بیٹنا بیٹھنا، چاندی سونے کے فریم والے آئینے میں منہ دیکھنا یہ سب حرام ہے، ابدت عورت کے لیے ساری کا زینت کے لیے پہنے رہنا درست ہے مگر اس میں اپنا چہرہ بہ نرمہ دیکھے، غرض سونے چاندی کی چیز کا کسی طرح استعمال درست نہیں۔

حرام ایندھن سے پکا ہوا کھانا:

حرام ایندھن (کڑی، بجلی، گیس وغیرہ) سے کھانا وغیرہ پکانا جائز نہیں، گناہ ہے، البتہ اس سے پکا ہوا کھانا حرام نہیں ہوگا۔^(۲)

حلال و حرام آمدن

بینک اور بیمہ کمپنی میں ملازمت:

بینک اور بیمہ میں سراسر سودی لین دین ہوتا ہے۔

اویس مقرر کرنے کا رائج طریقہ ضم اور نا انصافی ہے، یہ ٹیکسوں کے مصارف (خرچ کرنے کے مواقع) بھی صحیح نہیں۔

اس لیے ان میں ملازمت کرنا جائز نہیں۔^(۳)

سینما کی ملازمت:

سینما میں ملازمت کرنا اور اس کی اجرت لینا حرام ہے، اس لیے کہ ملازم کو تنخواہ حرام آمدن سے دی جاتی ہے، نیز ملازم کے ذمہ مرکوبی ناجائز کام نہ ہو تو بھی گناہ کے کام پر اعانت بہر حال ضرور پایا جاتا ہے جو سخت گناہ اور حرام ہے۔^(۴)

حکومت کا ضبط کردہ مال خریدنا:

حکومت کا کسی مال کو ضبط کر کے اس پر قبضہ کر دینا ظلم ہے، اگرچہ کسی قانون شکنی کی سزا کے طور پر ہی ہو، کیونکہ کسی جرم پر مالی جرمانہ لینا جائز نہیں، اس لیے اگر خریدنے والے کو اس بات کا علم ہے کہ اس مال کو حکومت نے ضبط کر کے ناجائز قبضہ کیا ہے تو اس کے لیے یہ مال خریدنا جائز نہیں۔^(۵)

۱ ایک زیور ہے جو عورتیں ہاتھ کے انگوٹھے میں پہنتی ہیں، اس میں شیشہ جڑا ہوتا ہے۔

۲ خمس صدقہ ۸/۱۲۴ ۳ خمس صدقہ ۸/۸۰

۳ خمس صدقہ ۸/۹۱ ۵- خمس صدقہ ۸/۹۳

غیر تعلیم یافتہ شخص کا معالج بننا:

کسی ماہر فن سے ملنے کی تعلیم حاصل کیے بغیر علاج کا پیشہ اختیار کرنا جائز نہیں، اس میں حکومت کے قانون کی خلاف ورزی کا گناہ بھی ہے۔ قانون کے مطابق تعلیم حاصل کرنے اور امتحان دے کر سند (ڈگری) حاصل کرنے کے بعد یہ پیشہ اختیار کیا جاسکتا ہے^(۱)۔

خریداری کے وکیل کا زیادہ قیمت وصول کرنا:

کسی کمپنی کے ملازم کا بازار سے کوئی چیز سستی خرید کر دکاندار سے جعلی بل بنوا کر کمپنی سے زیادہ رقم حاصل کرنا یا کسی ٹھیکیدار کا لوہا وغیرہ کم قیمت پر خرید کر مالک مکان کے حساب میں زیادہ رقم ظاہر کر کے وصول کرنا جائز نہیں، نیز ملازم یا ٹھیکیدار کا یہ حیلہ کرنا کہ چیزیں بازار سے اپنے لیے سستی خرید کر آگے کمپنی وغیرہ کو پیش کر کے فروخت کریں یہ بھی جائز نہیں۔ اس لیے کہ ملازم اور ٹھیکیدار تنخواہ دار وکیل ہیں اور وکیل امین ہوتا ہے، اس کا اپنے لیے خریدنا جائز نہیں^(۲)۔

وکیل کا دکاندار سے کمیشن لینا:

کمپنی کے ملازم کا کسی دکاندار سے اس شرط پر کمیشن لینا کہ کمپنی کے لیے سامان اسی دکاندار سے خریدے گا، جائز نہیں، حقیقت میں یہ کمیشن سامان کی قیمت میں رعایت ہے جو کمپنی کا حق ہے، اس لیے ملازم کا اسے اپنے استعمال میں لانا جائز نہیں، بلکہ اگر لے لیا ہے تو کمپنی کو واپس کرنا واجب ہے^(۳)۔



۱- أحسن الفتاوی: ۹۵/۸

۲- أحسن الفتاوی: ۱۰۲/۸

۳- أحسن الفتاوی: ۱۰۲/۸

پردے کے احکام

عورت کا تمام بدن ستر ہے:

مسئلہ ۱: عورت کو سارا بدن سر سے پیر تک چھپانے رکھنے کا حکم ہے، غیر محرم کے سامنے کھولن درست نہیں، بہتے ہوئی عورت کے لیے صرف چہرہ، ہتھیلی اور گھٹنے سے نیچے یہ کھولن درست ہے، باقی بدن کا کھولن کسی طرح درست نہیں۔ عورتوں کے ماتھے سے اکثر دو پندہ سرک جاتا ہے اور وہ اسی طرح غیر محرم کے سامنے آ جاتی ہیں، یہ جائز نہیں۔ غیر محرم کے سامنے ایک بال بھی نہیں کھولنا چاہیے، ہمد جو بال نکاحی میں ہوتے ہیں اور کئے ہوئے ناخن بھی کسی ایسی جگہ ڈالے کہ کسی غیر محرم کی نگاہ نہ پڑے، ورنہ کہہ ناکار ہوگی، اسی طرح اپنے جسم کے کسی حصے ہاتھ پاؤں وغیرہ کو نا محرم مرد کے جسم سے لگانا بھی درست نہیں۔

مسئلہ ۲: جوان عورت کے لیے نا محرم مرد کے سامنے اپنا چہرہ کھولن درست نہیں، نہ ایسی جگہ کھڑی ہو جہاں کوئی نا محرم دیکھ سکے۔ اس سے معلوم ہوا کہ زین کی منہ دکھانی کی جو رسم ہے کہ خاندان کے سارے مرد آ کر منہ دیکھتے ہیں، یہ ہرگز جائز نہیں، بہت بڑا گناہ ہے۔

مسئلہ ۳: اپنے محرم کے سامنے عورت کا چہرہ، سر، سینہ، بازو اور پندلی کھل جائیں تو کوئی گناہ نہیں۔ پیٹ، پینہ اور ران ان کے سامنے بھی نہیں کھلنی چاہئیں۔

عورت کا عورت سے پردہ:

مسئلہ ۴: عورت کے لیے ناف سے لیکر گھٹنوں کے نیچے تک کسی عورت کے سامنے کھولن بھی درست نہیں، بعض عورتیں ایک دوسرے کے سامنے جسم کھول کر نہاتی ہیں، یہ قطعاً ناجائز ہے۔ ناف سے گھٹنوں تک بدن کو ہرگز نکالنا نہیں کرنا چاہیے۔

مسئلہ ۵: اگر کوئی مجبوری ہو تو ضرورت کے بقدر اپنا بدن کھ دینا درست ہے، مثلاً ران میں پھوڑا ہے تو صرف پھوڑے کی جگہ کھولی جائے، زیادہ ہرگز نہ کھولے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ پرانا یا چامہ یا چادر پہن لے اور پھوڑے کی جگہ کاٹ دے، اسی کو ڈاکٹر دیکھ لے، لیکن ڈاکٹر کے سوا کسی اور کے لیے اس کو دیکھنا جائز نہیں، نہ کسی مرد کے لیے، نہ عورت کے لیے، ابستہ اگر ناف اور گھٹنوں کے درمیان نہ ہو نہیں اور ہو تو عورت کو دکھانا درست ہے۔

یہی حکم دائی یا میڈی ڈاکٹر کا ہے کہ ضرورت کے وقت اس کے سامنے بدن کھولن درست ہے، لیکن جتنی ضرورت ہے اس سے زیادہ کھولن درست نہیں۔ بچہ پیدا ہونے کے وقت یا کوئی دوا لیتے وقت صرف بقدر ضرورت بدن کھولنا چاہیے، بالکل ننگا

ہونا جائز نہیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی چادر وغیرہ بندھوائی جائے اور ضرورت کے بقدر دائی کے سامنے بدن کھول دیا جائے، رانیں وغیرہ نہ کھنے پائیں اور دائی کے سوا کسی اور کے لیے بدن دیکھنا درست نہیں۔ بالکل ننگی کر دینا اور ساری عورتوں کا سامنے بیٹھ کر دیکھنا بالکل حرام ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”ستر دیکھنے والے اور دکھانے والے دونوں پر خدا کی لعنت ہو“ اس قسم کے مسائل کا بہت زیادہ خیال رکھنا چاہیے۔

مسئلہ: زمانہ جس وغیرہ میں اگر دائی سے پیٹ موانا ہو تو ناف سے نیچے کا جسم کھولنا درست نہیں، دوپٹہ وغیرہ ڈال لینا چاہیے۔ بلا ضرورت دائی کو بھی دکھانا جائز نہیں۔ عام طور پر پیٹ ملتے وقت دائی بھی دیکھتی ہے اور گرہ کی خواتین، بہن، وغیرہ بھی دیکھتی ہیں، یہ جائز نہیں۔

مسئلہ: بدن کے جس حصے کو دیکھنا جائز نہیں وہاں ہاتھ لگانا بھی جائز نہیں، اس لیے نہایت وقت اگر بدن نہ بھی کھوئے تب بھی مازمہ وغیرہ سے رانیں موانا درست نہیں، اگرچہ کپڑے کے اندر ہاتھ ڈال کر مے، البتہ اگر وہ پٹے ہاتھ پر دستہ نہ یا تھیلی چڑھا کر کپڑے کے اندر ہاتھ ڈال کر ملے تو جائز ہے۔

کافر عورتوں سے پردہ:

مسئلہ: کافر عورتیں جیسے بھنگن، چماری وغیرہ جو گھروں میں آجاتی ہیں ان کا حکم یہ ہے کہ ان کے سامنے چہرہ اور گئے تک ہاتھ اور ٹخنے تک پیر کے سوا کسی ایک بال کا کھولنا بھی درست نہیں۔ ان کے سامنے عورتیں سر، ہاتھ اور پنڈلی نہ کھولیں۔ اگر دائی ہندو یا عیسائی ہو تو بچہ پیدا ہونے کی جگہ تو اس کو دکھانا درست ہے، مگر سر وغیرہ اور دوسرے اعضا اس کے سامنے کھولنا درست نہیں۔

مسئلہ: شوہر سے کسی جگہ کا پردہ نہیں، دونوں کا ایک دوسرے کے سامنے پورا جسم کھولنا درست ہے، مگر بغیر ضرورت ایسا کرنا اچھا نہیں۔

عورت کا نا محرم مرد کو دکھانا:

مسئلہ: جس طرح خود مردوں کے سامنے آنا اور بدن کھولنا درست نہیں، اسی طرح تاک جھنک کر مردوں کو دیکھنا بھی درست نہیں۔ عورتیں یہ سمجھتی ہیں کہ مرد تو ہمیں نہ دیکھیں، لیکن اگر ہم ان کو دیکھ لیں تو کوئی حرج نہیں، یہ بالکل غلط ہے۔ دروازے کے شکاف یا کھڑکیوں سے مردوں کو دیکھنا، دولہا کے سامنے آجانا یا اور کسی طرح دولہا کو دیکھنا یہ سب ناجائز ہے۔

مسئلہ: نا محرم کے ساتھ تنہائی میں بیٹھنا لینا ہرگز درست نہیں، اگرچہ دونوں الگ الگ اور کچھ فاصلہ پر ہوں تب

بھی جائز نہیں۔

مسئلہ: ۱۲ اپنے پیر کے سامنے آنا یہاں ہے جیسے کسی غیر محرم کے سامنے آنا، اس لیے یہ بھی جائز نہیں۔ اسی طرح منہ بولا بیٹا بھی بالکل ناجائز ہوتا ہے، بیٹا بنانے سے حقیقی بیٹا نہیں بن جاتا، اس سے اسی طرح پردہ کرنا چاہیے جس طرح ناجائز سے ہوتا ہے۔ اسی طرح جو ناجائز رشتہ دار ہیں جیسے دیور، جینھ، بہنوئی، منہوئی، چچا، پھوپھی، زاد، ماموں، زدی، بھائی وغیرہ یہ سب ناجائز ہیں، سب سے مکمل پردہ ہونا چاہیے۔

مسئلہ: ۱۳ بیچرے، خوجے، اندھے کے سامنے آنا بھی جائز نہیں۔

مسئلہ: ۱۴ بعض عورتیں دکاندار سے چوڑیاں پہنتی ہیں، یہ بڑی بیہودہ بات اور حرام ہے۔

اضافہ

نابالغ محرم کے ساتھ سفر:

بارہ سال سے کم عمر کے محرم کے ساتھ سفر کرنا بالاحتیاج جائز نہیں اور بارہ سال سے زیادہ عمر والے محرم کے ساتھ سفر کے جائز ہونے میں اختلاف ہے، اس لیے اگر بارہ سال کا بچہ ہوشیار ہو، جسمانی اور عقلی لحاظ سے بالغ جیسے معلوم ہوتا ہو تو اس کے ساتھ سفر کرنے کی گنجائش ہے^(۱)۔

محرم والی عورت کے ساتھ سفر:

محرم والی عورت کے ساتھ کسی دوسری عورت کا سفر کرنا جائز نہیں، چاہے محرم والی عورت اور اس کا محرم مرد دیندار ہو یا بے دین، حتیٰ کہ اگر عورت بوڑھی ہو تو بھی غیر محرم کے ساتھ سفر کرنا حرام ہے۔ حدیث میں اس پر سخت وعید آئی ہے^(۲)۔

پردہ فرض ہونے کی عمر:

پردے کے احکام سے مقصود مردوں اور عورتوں کو بدنظری اور برے خیالات کے گنہ سے محفوظ رکھنا ہے۔ جس عمر کے بچوں میں اس گناہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہوگا اس عمر سے ان پر پردے کے احکام پر عمل کرنا ضروری ہوگا اور پردہ کے سلسلے میں ایسے بچوں کا وہی حکم ہوگا جو بالغ مردوں اور عورتوں کا ہے۔ اس سلسلہ میں قرآن، حدیث اور فقہ کی عبارت میں غور کرنے

۱- أحسن الفتاوی: ۸/۳۰

۲- أحسن الفتاوی: ۸/۲۹

سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ نو سال کی لڑکی اور دس سال کے لڑکے پر پردہ فرض ہے، اگر وہ خود اس میں کوتاہی کریں تو ان کے سر پرستوں پر فرض ہے کہ وہ ان سے ان احکام پر عمل کروائیں۔

جسمانی صحت اور، حول کے پیش نظر لڑکے اور لڑکی کے لیے پردہ کی مذکورہ عمر میں کمی بیشی بھی ہو سکتی ہے۔^(۱)

اجنبی عورت سے بات کرنا:

غیر محرم عورتوں سے بقدر ضرورت بات کرنا جائز ہے، بلا ضرورت جائز نہیں، ہنسی مزاح کرنا یا اس کا جواب دینے کی کوئی گنجائش نہیں، ایسا کرنا سخت گناہ ہے، بلا ضرورت دیکھنا بھی جائز نہیں، جس تک ہو سکے اپنی نظروں کی حفاظت کرنا ضروری ہے۔^(۲)

غیر محرم کو سلام کرنا:

اجنبی مرد اور عورت کے لیے ایک دوسرے کو سلام کرنا اور سلام کا جواب دینا جائز نہیں، اگر کسی نے سلام کیا تو دوسرا دل میں جواب دے، آواز سے نہ دے، البتہ اگر کسی ضرورت سے بات کرنے کی نوبت آئے تو سلام کرنے اور سلام کا جواب دینے کی گنجائش ہے۔^(۳)

عورت کا بازار سے سامان لانا:

عورت کے لیے مجبوری کے وقت ضرورت کے مطابق گھر سے باہر نکلنا جائز ہے، اس لیے، اگر واقعی مجبوری ہے تو عورت بازار سے سامان لاسکتی ہے، البتہ آج کل لوگوں نے نفسانی خواہشات کو ضرورت کا نام دے رکھا ہے جس کی وجہ سے بلا ضرورت عورتیں بازاروں میں گھومتی پھرتی ہیں جو ناجائز اور گناہ ہے، اس لیے عورت کے متعلقین مردوں پر فرض ہے کہ وہ بلا ضرورت عورت کو باہر جانے سے روکیں، ورنہ وہ بھی سخت گناہگار ہوں گے۔^(۴)



۱- أحسن الفتاویٰ: ۳۷/۸

۲- أحسن الفتاویٰ: ۴۰/۸

۳- أحسن الفتاویٰ: ۴۱/۸

۴- أحسن الفتاویٰ: ۲۸/۸

لباس اور زیب و زینت

لباس اور زیور:

مسئلہ: چھوٹے لڑکوں کو ٹرے وغیرہ کوئی زیور اور اصلی ریشم کا بن ہوا کپڑا پہنانا جائز نہیں، اسی طرح ریشمی اور سونے چاندی کا تعویذ بن کر پہنانا اور زعفران کا رنگا ہوا کپڑا پہنانا درست نہیں۔ غرض جو چیزیں مردوں کے لیے حرام ہیں وہ لڑکوں کو بھی نہیں پہنانی چاہئیں۔ ابتداء اگر ہانا سوت کا ہو اور تان ریشم کا تو ایسا کپڑا لڑکوں کو پہنانا جائز ہے، اسی طرح گڑھن کا رواں ریشم کا نہ ہو تو وہ بھی درست ہے اور یہ سب پچھ مردوں کے لیے بھی درست ہے۔

مسئلہ: سونے چاندی کے کام والی ٹوپی یا کوئی کپڑا مردوں کے لیے اس وقت جائز ہے جب بہت گہرا کام نہ ہو۔ اگر اتنا زیادہ کام ہے کہ دوسرے دیکھنے سے سونایا چاندی ہی نظر آتی ہے، کپڑا بالکل دھکی نہیں دیتا تو اس کا پہنانا جائز نہیں۔ یہی حال ریشمی کام کا ہے کہ اگر بہت گہرا ہو تو اس کا پہنانا مردوں کے لیے جائز نہیں۔

مسئلہ: بہت باریک پنہا، پنہنا اور رنگا رنگ بن دو تول برابر ہیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بہت سی کپڑے پہننے والیاں قیامت کے دن نگلی جائیں گی۔

مسئلہ: مردوں کا خواتین جیسی صورت بنانا یا زانہ لباس پہنانا، اسی طرح عورتوں کا مردانہ لباس پہنانا اور مردوں جیسی صورت بنانا جائز نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ایسے مردوں اور ایسی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔

مسئلہ: عورتوں کے لیے زیور پہننا جائز ہے لیکن نہ پہننا زیادہ بہتر ہے، جس نے دین میں نہیں پہنے اس کو آخرت میں بہت ملے گا۔ اور بچتا زیور پہننا درست نہیں، چھوٹی لڑکی کو پہنانا بھی جائز نہیں، سونے چاندی کے علاوہ ورنہ کسی چیز کا زیور پہننا بھی درست ہے، جیسے: پتیل، تانبا وغیرہ، مگر انگوٹھی سونے چاندی کے سوا کسی اور چیز کی درست نہیں۔ [مردوں کے لیے چاندی کے سوا کسی اور چیز کی انگوٹھی بھی درست نہیں، نہ سونہ کوئی اور دھات یا پلاسٹک وغیرہ، صرف چاندی کی جائز ہے، بشرطیکہ ساڑھے چار ماشہ سے کم ہو۔]^(۱)

اضافہ

مسنون لباس کی تفصیل:

رسول اللہ ﷺ کا مبارک لباس ہمیشہ کے لیے کوئی مقرر نہیں تھا بلکہ مختلف حالات یعنی گرمی، سردی، سفر و حضر میں اور دوسرے طبعی تقاضوں کی وجہ سے مختلف قسموں اور مختلف رنگوں والا ہوتا تھا جس کی تفصیل شائع کی کتابوں میں موجود ہے، البتہ آپ ﷺ کے تمام لباسوں میں مندرجہ ذیل باتیں پائی جاتی تھیں

۱۔ لباس سادہ ہونا، اس میں تکلفات کا نہ ہونا۔

۲۔ مردوں پر حرام یعنی ریشمی لباس نہ ہونا۔

۳۔ لباس اس انداز کا ہونا کہ جس سے مسلمانوں کا قومی امتیاز باقی رہے اور غیر مسلموں کے ساتھ مشابہت نہ ہو۔

مذکورہ باتوں کی رعایت کے ساتھ ساتھ رسول اللہ ﷺ کا عام معمول یہ تھا کہ لباس کی فکر میں نہیں رہتے تھے بلکہ ہر وقت جس قسم کا لباس دستیاب ہو جاتا، چاہے عمدہ ہو یا معمولی اسی کو استعمال فرما لیتے تھے^(۱)۔

مردوں کے لیے دنداسہ کا حکم:

مرد کے لیے دند سہ دانتوں پر مناجاز ہے، بشرطیکہ اس سے زینت اور خوبصورتی پیدا کرنے کا ارادہ نہ ہو، نیز یہ احتیاط بھی لازم ہے کہ اس کا رنگ ہونٹوں پر نہ لگنے پائے، بصورت دیگر جائز نہیں ہوگا^(۲)۔



بالوں کے احکام

مسئلہ: بال رکھنے کی تین صورتیں جائز ہیں:

۱۔ بٹے رکھنا، اس کی تین قسمیں ہیں:

(۱) کانوں کی دتک، اس کو مری میں "وہرہ" کہتے ہیں۔

(۲) کانوں کی لو اور کندھوں کے درمیان تک، اس کو "بمہ" کہتے ہیں۔

(۳) کندھوں تک، اس کو "جُمہ" کہتے ہیں۔

۲۔ حلق یعنی پورے سر کے بال منڈوانا۔

۳۔ پورے سر کے بالوں کو برابر کاٹنا۔

پہلی دونوں صورتیں سنت ہیں اور تیسری صورت مباح ہے، لیکن سر کے کچھ حصے کے بال منڈوانا اور کچھ کے چھوڑنا یا کچھ حصہ کے کم کاٹنا اور کچھ حصہ کے زیادہ کاٹنا جیسا کہ آج کل کا فیشن ہے، جائز نہیں۔

مسئلہ: اگر کسی کے بال بہت بڑے ہوں تو عورتوں کی طرح جوڑا ہندھنا درست نہیں۔

مسئلہ: عورت کے بے سر منڈانا یا بال کتر وانا حرام ہے، حدیث میں اس پر اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دوری کی

وعید آئی ہے۔

مسئلہ: مونچھیں اتنی چھوٹی کرنا کہ ہونٹ کے کنارے کے برابر ہو جائیں سنت ہے اور ستر یا بلیڈ سے

منڈوانے میں اختلاف ہے، بعض اس کو بدعت کہتے ہیں اور بعض اجازت دیتے ہیں، ہذا منڈانے میں احتیاط ہے۔

مسئلہ: دونوں طرف کناروں میں لمبی مونچھیں رکھنا درست ہے بشرطیکہ سامنے سے ہونٹ کے کنارے سے بڑھی

ہوئی نہ ہوں۔

مسئلہ: ڈاڑھی منڈانا، کتر وانا حرام ہے، البتہ ایک مشت سے زائد کو کتر وادینا درست ہے۔ اسی طرح چاروں

طرف سے تھوڑا تھوڑا لے لینا کہ ساری ڈاڑھی برابر ہو جائے درست ہے۔

مسئلہ: رخساروں پر جو بال ہوں ان کو خط بنا کر برابر کر دینا درست ہے، اسی طرح دونوں بروؤں کے بڑھے

ہوئے بالوں کو کسی قدر کاٹ کر برابر کرنا بھی درست ہے۔

مسئلہ ۸: حق کے بال نہیں منڈوانا چاہیے مگر ماہ ابو یوسف رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ۹: نچلے ہونٹ پر اگئے والی چھوٹی ڈاڑھی کے دونوں طرف کے بال منڈوانے کو فقہاء نے بدعت لکھا ہے،

اس سے نہیں مونڈنے چاہئیں۔ اسی طرح گدی کے بال بنوانے کو بھی فقہاء نے مکروہ لکھا ہے۔^(۱۱)

مسئلہ ۱۰: خوبصورتی کی غرض سے سفید بال چنن ممنوع ہے، البتہ عجبہ کے لیے دشمن پر رعب و ہیبت بھانے کے

لیے سفید بال اکھیرنا بہتر ہے۔

مسئلہ ۱۱: ناک کے بال نہیں اکھیرنے چاہئیں بلکہ قینچی سے کاٹ دینا چاہیے۔

مسئلہ ۱۲: سینہ اور پیٹھ کے بال بننا جائز ہے مگر صاف اوب ہے۔

مسئلہ ۱۳: مرد کے لیے زیر ناف بال استر (یا بلید) سے صاف کرنا بہتر ہے۔ مونڈتے وقت ابتدائے ناف کے

نیچے سے کرے اور پاؤں کریم وغیرہ کوئی بال صاف کرنے کا کرنا نیک جائز ہے اور عورت کے لیے سنت یہ ہے کہ کریم یا پاؤں

وغیرہ سے بال ختم کرے، استر نہ لگائے۔

مسئلہ ۱۴: بغل کے بالوں میں بہتر یہ ہے کہ موچنے وغیرہ سے اکھیرے اور استر سے منڈوانا بھی جائز ہے۔

مسئلہ ۱۵: اس کے علاوہ باقی سارے بدن کے بال مونڈنا یا رکھنا دونوں درست ہے۔

مسئلہ ۱۶: پیچ کے ناخن کاٹنا بھی سنت ہے، البتہ عجبہ کے لیے دار الحرب میں ناخن اور مونچھیں نہ ٹوانا مستحب ہے۔

مسئلہ ۱۷: کٹے ہوئے ناخن اور بال فن کر دینا چاہیے، دفن نہ کرے تو کسی محفوظ جگہ ڈال دینا بھی جائز ہے، مگر

نا پاک گندی جگہ نہ ڈالے، اس سے بیماری کا اندیشہ ہے۔

مسئلہ ۱۸: دانت سے ناخن کاٹنا مکروہ ہے، اس سے برص کی بیماری ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۱۹: حات جنابت میں بال بنانا، ناخن کاٹنا، زیر ناف بال وغیرہ صاف کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ ۲۰: ہفتے میں ایک مرتبہ زیر ناف بال، بغل کے بال، مونچھوں کے بال اور ناخن وغیرہ کاٹنا اور تھما دھو کر

صاف ستھرا ہونا مستحب ہے اور سب سے بہتر جمعہ کا دن ہے کہ پہلے صفائی کر کے نماز جمعہ کے لیے جائے۔ ہفتہ میں ایک مرتبہ

۱۔ اس لیے کہ گدی مر کا حصہ ہے اور سر کے بال بخش جسموں سے ناخن اور پیش کو چھڑکانا مکروہ ہے، البتہ مردان کے بال کاٹنا مکروہ نہیں، کیونکہ وہ سر کا حصہ نہیں۔

نہ تو چند روزیں دن سہی زیادہ سے زیادہ چالیس دن تک رخصت ہے، اس کے بعد رخصت نہیں۔ اگر چالیس دن نہ رُکے اور ن چیزوں سے صفائی حاصل نہ کی تو گنہگار ہوگا۔

اضافہ

ڈاڑھی منڈانا یا کٹانا:

ڈاڑھی رکن واجب ہے، منڈانا یا منشی سے کم کرنا حرام ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مشرکوں کی مخالفت کرو، ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ اور مونچھیں سنو۔“ یہ حضور ﷺ نے ڈاڑھی کٹانے، ٹخنے ڈھاکنے اور گائے بچانے کو ان بدکاریوں میں شمار فرمایا ہے جن کی وجہ سے حضرت عوطیہؓ اسلام کی قوم کو ہلک کیا گیا۔ علاوہ ازیں ڈاڑھی منڈانے یا کٹانے کا سنہ علی الامان شریعت کی مخالفت اور دوسرے گناہوں سے زیادہ سنگین ہے، اس لیے کہ اس سے سنہ بقیہ ہوتے ہیں مگر یہ سنہ جب وقت ساتھ رہتا ہے، سوتے جاتے حتیٰ کہ نماز وغیرہ عبادات کی حالت میں بھی یہ گناہ ساتھ رہتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میری ساری امت معافی کے لائق ہے سوائے ان لوگوں کے جو عوطیہؓ نہ کرتے ہیں۔^(۱)

عورتوں کا جوڑا باندھنا:

عورتوں کا ہاں کو جمع کر کے سر کے اوپر جوڑا باندھنا جائز نہیں، حدیث میں ہے ”ایسی عورتوں کو جنت کی خوشنوا نہیں نہیں دی“ اہل بیتؑ کی پر جوڑا باندھنا جائز ہے بعد نماز کی حالت میں بہت ہے، اس لیے کہ اس سے ہاں کے پردے میں سہولت ہوتی ہے۔

اس کے علاوہ ہاں رکھنے کے دوسرے طریقے (کنگھی مار کر پھیلا دینا یا رخساروں پر ڈال دینا وغیرہ) جائز ہے، بشرطیکہ کسی نامحرم کی نظر نہ پڑے اور گھار کے ساتھ مشابہت نہ ہو۔ عورت کے ہاں کا سخت پردہ ہے حتیٰ کہ بوڑھی عورت کے ہاں دیکھنا بھی حرام ہے۔^(۲)

۱- أحسن الفتاوی: ۷۳/۸، إنباد الفتاوی: ۲۲۳/۷

۲- أحسن الفتاوی: ۷۴/۸

مصنوعی بال لگانا:

مصنوعی بال اگر انسان کے ہوں تو ان کا گانا بڑ گناہ ہے اور اس پر حدیث میں لعنت وارد ہوئی ہے اور اگر یہ بال کسی جانور کے ہوں تو لگانا جائز ہے۔^(۱)

عورت کا چہرے کے بال صاف کرنا:

عورت کے یہ چہرے کے بال صاف کرنا جائز ہے، اگر اس کے ڈاڑھی یا مونچھ نکل آئے تو ان کو صاف کرنا بہتر ہے۔
ابرو کے کناروں سے بال اکھاڑ کر باریک دھاری بنانا جائز نہیں، حدیث میں اس پر لعنت آئی ہے، اہلۃ اگر ابرو بہت زیادہ پھیلے ہوئے ہوں تو ان کو درست کر کے حالت کے مطابق کرنا جائز ہے۔^(۲)
زیر ناف صفائی کی حدود:

زیر ناف کی صفائی کی حد مشابہت سے نیچے پیڑھ کی ہڈی سے شروع ہوتی ہے، اس لیے پیڑھ کی ہڈی کے شروع سے لے کر مخصوص ۲۰ انچ کا ارد گرد اور ان کے برابر رانوں کے جوڑ تک اور فضلہ خارج ہونے کی جگہ کے بال صاف کرنا واجب ہے۔^(۳)



۱- احسن حدیث ص ۸ ۷۵

۲- احسن حدیث ص ۸ ۷۵

۳- احسن حدیث ص ۸ ۷۷

سلام کے احکام

کافر کو سلام کرنا یا جواب دینا:

کافر کو تعظیم کی نیت سے سلام کرنا کفر ہے۔ تعظیم متصور نہ ہو، صرف دعا کے طور پر ہو تو ناجائز ہے اور کسی ضرورت سے ہو تو جائز ہے، مگر اسے ”السلام علی من اتبع الهدی“ کہے۔

کافر کے سلام کا جواب دینا ناجائز ہے مگر جواب میں صرف ”وعیبت“ کہے۔^(۱)

کن کو سلام کرنا مکروہ ہے؟

مندرجہ ذیل افراد کو سلام کرنا مکروہ ہے:

۱۔ کھانے میں مشغول شخص کو۔

۲۔ جو شخص نماز، اذان، اقامت، ذکر و تلاوت یا دینی علوم سیکھنے سکھانے میں مشغول ہو۔

۳۔ قاضی کو فیصدی مجلس میں سلام کہنا جبکہ سلام کہنے والے فریقین ہوں۔

۴۔ نامحرم جوان عورت کو۔

۵۔ ننگے آدمی کو۔

۶۔ جو شخص قضائے حاجت میں مشغول ہو۔

ان تمام صورتوں میں اگر کوئی سلام کرے تو جواب دینا واجب نہیں۔^(۲)

خط کے سلام کا جواب:

خط کے سلام کا جواب زبانی یا بذریعہ خط دینا واجب ہے، بہتر یہ ہے کہ فوراً زبان سے جواب دے دیا جائے، کیونکہ ممکن ہے کہ خط کے جواب کا موقع نہ ملے تو اس صورت میں واجب چھوٹ جائے گا گناہ ہوگا۔

گھر خط کا جواب دینے کا ارادہ نہ ہو یا خط جواب کے قبل نہ ہو تو اس صورت میں فوراً زبان سے جواب دینا واجب ہے۔^(۳)

۱۔ أحسن لیساری: ۱۳۴/۸، إمداد الأحکام: ۳۹۲/۴

۲۔ أحسن الفتاوی: ۱۳۷/۸

۳۔ أحسن الفتاوی: ۱۳۶/۸، إمداد الفتاوی: ۲۸۷/۴

ہاتھ کے اشارے سے سلام کرنا:

آواز پہنچنے پر قدرت کے باوجود صرف ہاتھ کے اشارے سے سلام کرنا جائز نہیں اور اس کا جواب دینا بھی واجب نہیں اور اگر کوئی ضرر ہو تو صرف ہاتھ کا اشارہ بھی کافی ہے، البتہ ممکن ہو تو اس کے ساتھ سلام کے الفاظ بھی کہے۔

کسی عذر کے بغیر غلط سلام کے ساتھ اشارہ کرنا بھی جائز ہے، اس لیے کہ یہ اشارہ مصافحہ (ہاتھ ملانے) کے قائم مقام ہے۔^(۱)

سلام کا جواب سنانا:

جواب سنا سکتا ہو تو سنا ضروری ہے اور اگر سنانے پر قدرت نہیں مثلاً سہم کرنے والا اور بے یا بہر ہے، اس صورت میں زبان سے سلام کے الفاظ ادا کر کے ہاتھ کے اشارہ سے جواب دینا کافی ہوگا، سنانا لازم نہیں۔^(۲)

تصویر کے احکام

نصف دھڑ کی تصویر:

چہرہ کے ساتھ اوپر کے نصف دھڑ کی بھی تصویر بنانا جائز نہیں اور چہرہ کے بغیر باقی دھڑ کی تصویر بنانا جائز ہے۔ اس بارہ میں مشہور قاعدہ یہ ہے کہ جس عضو کے بغیر حیوان زندہ نہ رہ سکے اس کو کاٹ دینے سے حقیقی تصویر باقی نہیں رہتی، اسی وجہ سے چہرہ کے بغیر باقی دھڑ کی تصویر بنانا درست ہے، مگر خوب سمجھ لینا چاہیے کہ چہرہ اس مشہور قاعدہ سے مستثنیٰ ہے کیونکہ تصویر میں مقصود چہرہ ہی ہوتا ہے، اسی وجہ سے چہرہ کے ساتھ اوپر کے نصف دھڑ کی تصویر بنانا جائز نہیں۔^(۳)

بزرگوں کی تصویر رکھنا:

تصویر کسی طرح جائز نہیں، چاہے کسی بزرگ کی ہو یا عام آدمی کی، قرآن و حدیث کی رو سے اس کو بنانا یا رکھنا سب حرام ہے اور اس کو مٹانا واجب ہے۔^(۴)

۱ - أحسن المعاری ۱۴۴/۸۰

۲ - أحسن المعاری ۱۹/۹۰، إمداد الفتاویٰ: ۲۷۵/۴

۳ - إمداد الفتاویٰ: ۲۵۲/۴

۴ - إمداد الأحکام: ۲۴۳/۴

کافروں کے ساتھ معاملات

کفار کی مذہبی دعوتوں میں شرکت:

مسلمانوں کا کفار کی مذہبی دعوتوں میں شرکت کرنا جائز نہیں، البتہ اگر یہ دعوت مذہبی نہیں بلکہ ویسے ہی خوشی کی دعوت ہے تو اس میں شرکت جائز ہے۔^(۱)

کفار سے دوستی اور میل جول:

کفار سے خرید و فروخت، اجارہ وغیرہ معاملات کرنا جائز ہے، اسی طرح نہ وقت ظہار کی میں جول کی بھی گنجائش ہے، البتہ باطنی اور میل جول رکھنا یا ان سے محبت اور دوستی کرنا جائز نہیں۔^(۲)

کافر کی عیادت و تعزیت:

کافر کی عیادت کرنا، اور جب مر جائے تو اس کے ارثوں کی تعزیت کرنا جائز ہے، مگر اس کے لیے دعا کے مغفرت نہ کرے بلکہ تعزیت کے طور پر یہ کہے، ”اللہ تعالیٰ تمہیں اس سے بہتر بدلہ عطا فرمائے اور اسلام کے ذریعہ تمہاری اصلاح فرمادے۔“ کافر کے جنازے کے ساتھ دفن کی جگہ تک جانا جائز نہیں، اس لیے کہ اس میں اس کی تعظیم ہے اور وہ تعظیم کا حق دار نہیں۔^(۳)



۱- ہمداد الاحکام: ۲۹۲/۴

۲- ہمداد الاحکام: ۲۹۲/۴

۳- ہمداد المعتمد: ص ۱۰۱۸

پانی اور چراگاہ کے احکام

چشمہ میں سب لوگ شریک ہیں:

قدرتی چشمہ میں سب لوگوں کا حق ہے، اس لیے صرف اپنے فائدہ کے لیے اس کے پانی کی ٹنگی بنا کر دوسروں کو محروم کرنا جائز نہیں۔^(۱)

پائپ لائن میں پانی آنے سے ملکیت ثابت ہونا:

پانی حاصل کرنے کے لیے کسی شخص نے قدرتی چشمہ سے پائپ لائن کھنی تو اس کی پائپ لائن میں پانی آنے سے وہ شخص اس کا مالک ہوگی، لہذا اب اسے اختیار ہے کہ وہ کسی کو یہ پانی دے یا نہ دے، البتہ براہ راست چشمہ سے پانی لینے کا ہر شخص کو حق ہے، اس سے روکنے کا کسی کو اختیار نہیں۔^(۲)

چراگاہ میں سب کا حق ہے:

ایسی چراگاہیں جو کسی کی ملک نہیں ان میں سب مسلمانوں کا برابر حق ہے، سارے مسلمان ان میں اپنے جانور بھی چرا سکتے ہیں اور گھاس وغیرہ بھی کاٹ سکتے ہیں، اس لیے ان کو اپنے لیے اس طرح خاص کر لینا کہ دوسروں کے جانور وہاں نہ جاسکیں یا وہ ان چراگاہوں سے گھاس وغیرہ نہ کاٹ سکیں، جائز نہیں، ایسی چراگاہوں سے گھاس وغیرہ کاٹنے پر کسی سے معاوضہ لینا اور بھی زیادہ شدید ظلم اور نا انصافی ہے۔

مباح اور غیر مباح زمین تو درکنار اپنی مملوکہ زمین کی خود رو گھاس سے بھی کسی کو روکنا جائز نہیں۔ اگر مالک زمین میں داخل نہ ہونے دے تو اس پر لازم ہے کہ گھاس کاٹ کر طلب کرنے والے کو حوالے کرے۔^(۳)



۱- أحسن الصاوی: ۸/ ۶۶۳

۲- أحسن الصاوی: ۸/ ۶۶۳

۳- أحسن الصاوی: ۸/ ۱۸۸، عربی الصاوی: ۷۹۰

متفرق مسائل

مکان و دکان وغیرہ میں قرآنی آیات لکھنا:

کسی گئے وغیرہ پر قرآنی آیات لکھ کر حجر میں یا دکان میں مکان اس شرط سے جائز ہے کہ ان کی بے احترامی نہ ہو اور مرد و غیرہ سے بھی محفوظ رہیں، مگر ان کا احترام نہ کیا جاسکتا ہو یا مرد و غیرہ سے تصادف رکھنا مشکل ہو تو جائز نہیں، نیز جس ٹی وی چاہا جاتا ہو یا تصویریں ہوں وہاں قرآنی آیات آویزاں کرنے میں قرآن مجید کی بے احترامی ہے، اس لیے جائز نہیں۔ دیوار اور دروازے پر آیات لکھنا بہر حال مکروہ تنزیہی ہے۔^(۱)

اخبار اور سرکاری خطوط میں قرآنی آیات لکھنا:

اخبارات و اشتہارات میں قرآنی آیات اور ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھنا جائز نہیں، اس لیے کہ اخبارات و اشتہارات میں تصویریں ہوتی ہیں اور اخبارات میں سینما کے نقش اشتہارات بھی ہوتے ہیں، نیز اشعار ایسا ہوتا ہے کہ یا تو یہ اخبارات ردی میں فروخت ہوجاتے ہیں پھر دکانداران کو لٹکانے کے طور پر استعمال کرتے ہیں یا ویسے ہی احترام پڑے پاؤں کے نیچے آتے رہتے ہیں، ان سب صورتوں میں قرآنی آیات کی بے حرمتی ہے جس سے بچنا لازم ہے۔

سرکاری دفاتر کے خطوط میں قرآنی آیات اور ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھنا نہ صرف جائز ہے بلکہ بہتر ہے، ان خطوط کی ان کوئی بے حرمتی کرے گا تو گناہ صرف اسی کو ہوگا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم کی بجائے دوسرے کلمات لکھنا یا ۸۶ کلمات درست نہیں، اس لیے کہ یہ طریقہ رسول اللہ ﷺ کے مبارک عمل کے خلاف ہے، دوسرے کلمات لکھنے سے نہ بسم اللہ کا ثواب ملے گا اور نہ سنت ادا ہوگی۔^(۲)

قرآنی آیات والے کاغذوں میں پڑیاں باندھنا:

جن اخباروں میں قرآنی آیات یا ان کا ترجمہ یا کوئی اور شرعی مضمون ہوا ان میں پڑیاں باندھنا جائز نہیں، وہ اخبار جن میں قرآنی آیات، حدیث یا کوئی اور شرعی مضمون نہ ہوا ان میں پڑیاں باندھنے میں مضائقہ نہیں، البتہ کسی بھی تحریک و گندگی میں ذالین

پاؤں تلے روندنا جائز نہیں۔^(۱)

اخبار میں لکھی ہوئی آیات کو بے وضو چھوٹا:

خبر کے صفحے میں جہاں آیات قرآن لکھی ہوں اس جگہ کو بے وضو ہاتھ لگانا منع ہے، دوسری جگہ جہاں آیت نہیں لکھی

ہوئی ہو اس کو ہاتھ لگا سکتے ہیں۔^(۲)

خاندانی منصوبہ بندی اور اسقاطِ حمل:

رزق کی تنگی کے خوف سے یا اس وہم سے منصوبہ بندی کرنا کہ بچی پیدا ہو تو رہوگی بہر حال حرام و ناجائز ہے، البتہ اگر یہ نظریہ نہ ہو بلکہ عورت کی صحت یا بچوں کی تربیت پیش نظر ہو تو کثرتِ م (ربڑ کا غبارہ) یا دوا میں استعمال کرنا جائز ہے، مگر بچہ دانی نکال دینا مرد کا آپریشن کر کے اسے ہمیشہ کے لیے بے کار بنادینا جائز نہیں، سخت گناہ اور حرام ہے۔ حمل ٹھہر جانے کے بعد چار مہینے پورے ہونے سے پہلے کسی ہڈی کی وجہ سے مثلاً حمل کی وجہ سے عورت کا دودھ خشک ہو جانا اور کسی اور ذریعہ سے بچے کی پرورش کا بندوبست نہ ہونا یا کسی ماہر اور دیندار معالج کا معاینہ کے بعد یہ کہنا کہ اگر حمل باقی رہا تو عورت کی جان کو خطرہ ہے، حمل گرانے کی گنجائش ہے۔ چار مہینے نہ گزرنے کے بعد حمل گرانے حرام ہے، کسی بھی حدِ رست اس کی گنجائش نہیں۔^(۳)

فاسق بیٹے سے قطعِ تعلق:

فاسق بیٹے سے تعلق رکھنے کا فیصلہ لڑکے کے آئندہ حالات کے بارہ میں اطمینان پر موقوف ہے، اگر یہ اطمینان ہو کہ وہ آئندہ کے لیے سمجھانے، بچانے سے اپنے حالات درست کرے گا تو اس صورت میں اس سے تعلق رکھنا درست ہے ورنہ نہیں، البتہ اس بات کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے کہ یہ قطعِ تعلق صرف اصلاح اور اس کو راہِ راست پر لانے کے لیے ایک تدبیر ہے، اس لیے اگر شروع ہی سے اندازہ ہو جائے کہ اصلاح کا یہ طریقہ اس کے لیے مفید نہیں ہو گا یا کچھ تجربہ کرنے کے بعد معلوم ہو کہ یہ طریقہ اس کے لیے مفید نہیں بلکہ اس سے اور زیادہ گمراہی میں اضافہ ہو گا تو اس صورت میں تعلق بالکل ختم کرنا مناسب نہیں بلکہ اپنے دین کی حفاظت کرتے ہوئے ممکن حد تک اس سے تعلق رکھا جائے اور وقت فوقت موقع کی مناسبت سے وعظ و نصیحت اور اس کے لیے دعا جاری رکھی جائے تو امید ہے کہ یہ اس کے لیے زیادہ مفید ہوگا۔^(۴)

۲- أحسن الفتاوی: ۲۱/۸

۱- أحسن الفتاوی: ۱۳/۸

۳- أحسن الفتاوی: ۱۹۶/۸، إمداد الفتاوی: ۲۰۳/۴، إمداد المعین: ۱۷۴

۴- أحسن الفتاوی: ۱۹۷/۸

قرآن مجید گرجائے تو اس کو بوسہ دینا:

کسی وجہ سے قرآن کریم اپنی جگہ سے گرجائے تو اس کی تلافی کیسے چاہیے صدقہ کرنا، اور اس کو بوسہ دینا ضروری نہیں، البتہ اپنی غفلت پر نفس کو سزا دینے کیسے کوئی چیز صدقہ کرنا اور ادب و احترام کیسے بوسہ دینا جائز ہے۔^(۱)

پھنے پرانے قرآن مجید اور کتب حدیث کو جلانا:

قرآن مجید کے بوسیدہ اور ناقابل استعمال اوراق کو جری پانی میں ڈال دیا جائے یا کہیں محفوظ جگہ دفن کر دیا جائے، ان کو جلانا جائز نہیں۔ حدیث کی کتابوں کے بوسیدہ اوراق سے اللہ تعالیٰ، انبیاء کرام علیہم السلام اور فرشتوں کے نام منہا کر جانا جائز ہے مگر بہتر یہ ہے کہ ان کو بھی جری پانی میں بہا دیا جائے یا دفن کر دیا جائے۔^(۲)

ناجائز کاموں پر مشتمل دعوت میں جانا:

اگر دعوت کی جگہ میں کوئی ناجائز کام ہو تو دعوت قبول نہ کرے اور وہاں نہ جائے، البتہ اگر غالباً مان یہ ہو کہ اس کے جانے سے وہ ناجائز کام بند ہو جائے تو اس صورت میں دعوت قبول کر کے دعوت کی جگہ چلا جائے۔^(۳)

دھوبی سے کپڑا ضائع ہونا:

اگر دھوبی بے احتیاطی سے کپڑا ضائع کرتا ہے تو اس پر ضمان لازم ہوگا اور اگر بے احتیاطی کا انکار کرتا ہے تو اس سے قسم لے سکتے ہیں، اگر وہ قسم کھالے تو پھر ضمان لینے کا حق نہیں۔ اگر دھوبی کسی تفصیل کے بغیر ضائع ہونے والے کپڑے کی آدمی قیمت دے دے جیسا کہ آج کل عام عرف ہے تو یقیناً جائز ہے، لیکن اگر یقینی طور پر یہ معلوم ہو جائے کہ اس میں دھوبی کا کوئی قصور نہیں تو پھر لینا جائز نہیں۔^(۴)

زخمی کے علاج کا خرچ وصول کرنا:

کسی شخص نے کسی کو ایسا مارا یا زخمی کر دیا کہ اس کو ہسپتال میں زیر علاج رہنا پڑا تو اس صورت میں ضمان کے طور پر علاج وغیرہ پر خرچ ہونے والی رقم اس شخص سے لینا جائز ہے۔^(۵)

۲- أحسن الفتاوی: ۸/۱۲-۱۶

۱- إمداد الفتاوی: ۴/۶۰

۴- أحسن الفتاوی: ۸/۵۱۶، إمداد لأحكام: ۳۰/۶۳۴

۳- إمداد لأحكام: ۲۹/۶

۵- أحسن الفتاوی: ۸/۵۲۰

بدل کر آئے ہوئے سامان کا حکم:

اگر کسی کی چیز تبدیل ہو جائے اور غالباً مان ہو کہ یہ چیز اس شخص کی ہے جو اس کے بدلے غلطی سے دوسرے کی چیز لے گیا ہے اور یہ بھی غالباً مان ہو جائے کہ وہ اپنی چیز لینے میں نہیں آگے اور نہ ہی اس کا کوئی سراغ لگا، ممکن ہو تو یہ شخص (جس کی چیز تبدیل ہوئی ہے) اس چیز کو خود رکھ سکتا ہے، البتہ اگر اس کی قیمت زیادہ ہو تو زائد مقدار صدقہ کر دے۔

اسی طرح اگر بدل کر آئے ہوئے سامان کے مالک کا پتہ لگا، ممکن نہ ہو اور کسی بات کا غالباً مان بھی نہ ہو تو اس صورت میں بھی یہ شخص خود استعمال کر سکتا ہے بشرطیکہ یہ شخص فقیہ ہو، اگر خود فقیہ نہیں تو پھر استعمال کے جائز ہونے کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ یہ شخص اپنی باغ اولاد یا دوسرے رشتہ داروں پر صدقہ کر دے، بشرطیکہ وہ فقیہ ہوں پھر وہ اپنی خوشی سے صدقہ کرنے والے کو واپس کر دیں۔^(۱)

کھانے کے آداب:

کھانے کے آداب یہ ہیں۔

(۱) کھانے سے پہلے ہاتھ دھو کر پونچھنے نہ جائیں اور نہ ہی کسی چیز کو چھوئیں۔

(۲) کھانے کے بعد ہاتھ دھو کر پونچھنے جائیں۔

(۳) کھانے سے قبل بسم اللہ پڑھنا، اگر بہت سے لوگ ہوں تو بلند آواز سے بسم اللہ پڑھنا بہتر ہے۔

(۴) کھانے کے بعد منقول دعائیں یہ ہیں

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ کَثِیْرًا صَبِيْرًا مُّتَارِکًا فِیْہِ غَیْرَ مَکْفُیٍّ وَلَا مُؤَدَّعٍ وَلَا مُسْتَعْنٰی عَنْہُ رَبَّنَا۔ (بحاری)

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ کَفَّامًا وَّارُوْا اَنَا غَیْرَ مَکْفُوْرٍ وَلَا مَکْفُوْرٌ۔ (بحاری)

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَضْعَمَا وَاَسْقَمَا وَخَعَلَنَا مُسْبِمِیْنِ۔ (بوہود و نرمدی)

۱- (احسن الفتاویٰ: ۱۷، ۹)

۲- ترمذی تعریف اللہ کے لیے، ایک تعریف جو بہت اور پائیدار ہے، جس میں برکت معنائی ہے، اور یہی تعریف جس میں بندہ کسی حد پر آگیا نہ کرے،

اور نہ اسے چھوڑا جائے اور نہ اس سے لاپرواہی ہو، اے ہمارے رب!

۳- ترمذی ہر تعریف اللہ کے لیے جو ہمارے لیے کافی ہو، جس نے ہمیں سیراب کیا، جس کے لیے کوئی چیز کافی نہیں (بلکہ وہم چیز کے لیے کافی ہے) اور اس کی نعمتوں کی ناشکری نہیں کی جاسکتی۔

(۵) کھاتے وقت چارزانو یا تکیہ گا کر نہ بیٹھے، بلکہ ایک پاؤں بچا کر اس پر بیٹھے دوسرا گھٹن کھڑا رکھے، یا دوزانو بیٹھے، البتہ کوئی عذر ہو تو جیسے چاہے بیٹھ سکتا ہے۔

(۶) کھانا نیچے یا پلوں وغیرہ پر بیٹھ کر کھائے، میز رسی پر کھانا، یا خود نیچے بیٹھ کر کھانا چوکی پر رکھنا، یا خود پیڑھی یا گدے وغیرہ پر بیٹھنا اور کھانا نیچے رکھنا یہ سب صورتیں کھانے کے آداب کے خلاف ہیں۔ کھانے والے کی نشست اور کھانا رکھنے کی جگہ دونوں بندی میں برابر ہوں۔

(۷) کھانے کی چیزوں پر کوئی پیالہ وغیرہ نہ رکھنا چاہیے۔

(۸) دسترخوان پر پاؤں نہ رکھے۔

(۹) روٹی دسترخوان پر بغیر چنگیر، رومال وغیرہ کے نہ رکھے۔

(۱۰) کھانا اپنے سامنے سے کھائے، البتہ اگر دسترخوان پر متفرق چیزیں ہوں تو دوسرے کے سامنے سے اٹھا کر کھانا

بھی درست ہے۔

(۱۱) انگلیوں کو کچاٹ لے۔ روٹی سے، رومال سے اور دسترخوان سے انگلیاں صاف کرنا بے ادبی ہے۔

اُرا انگلیاں چاٹنے کے بعد خشک کرنے کی ضرورت ہو تو کسی اگ رومال سے خشک کرنے میں مضائقہ نہیں۔

(۱۲) کھانے میں عیب نہ نکالے، رغبت ہو تو کھالے ورنہ چھوڑ دے۔

(۱۳) لقمہ گر جائے تو صاف کر کے کھائے۔

(۱۴) کھانا دائیں ہاتھ سے کھائے۔

(۱۵) پیٹ بھر کے نہ کھائے۔

(۱۶) زیادہ گرم کھانا نہ کھائے۔

(۱۷) کھانے کو سونگھے نہیں۔

(۱۸) کھانے میں پھونک نہ مارے۔^(۱)

پینے کے آداب:

پینے کے آداب یہ ہیں:

(۱) پینے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا۔

(۲) دائیں ہاتھ سے پینا۔

(۳) کم از کم تین سانس میں پینا۔

(۴) برتن منہ سے ہٹا کر سانس لینا۔

(۵) کھانے پینے کی اشیاء میں ایسی پھونک مارنا جس سے آواز پیدا ہو درست نہیں، البتہ ٹھنڈا کرنے کے لیے بغیر آواز

پھونکنے کی بعض فقہاء، رحمہم اللہ تعالیٰ نے گنج کش دی ہے، مگر کراہت طبعیہ سے بہر حال خالی نہیں^(۱)۔

گالی کے بدلے گالی دینا جائز نہیں:

حدیث کی رو سے گالی دینا ممنوع اور ناجائز ہے، رسول اللہ ﷺ نے فحش گالیاں دینے کو منافقین کی عدمت قرار دیا ہے۔ جس طرح گالی دینا گناہ اور ناجائز ہے اسی طرح گالی کا جواب گالی سے دینا بھی گناہ اور منافقت کی عدمت ہے، جس سے بچنا ضروری ہے^(۲)۔

ایک ہاتھ سے مصافحہ کرنا:

مصافحہ ایک ہاتھ سے کیا جائے یا دونوں ہاتھوں سے دونوں کی گنجائش ہے، البتہ دونوں ہاتھوں سے کرنا بہتر ہے، مگر ایک ہاتھ سے کرنے والے کو برا بھلا کہنا درست نہیں^(۳)۔

رخصت ہوتے وقت مصافحہ کرنا:

رخصت ہوتے وقت مصافحہ کرنا یا نہ کرنا دونوں کی گنجائش ہے^(۴)۔

متعین جگہ دفن کی وصیت:

اگر کسی نے کسی گھر وغیرہ میں جہاں وہ عبادت کیا کرتا تھا، دفن کرنے کی وصیت کی تو یہ وصیت باطل ہے، اس پر عمل کرنا

جائز نہیں^(۵)۔

علاج معالجہ کے احکام

اجزائے ترکیبی کی چار اقسام:

جو چیزیں علاج میں کام آتی ہیں چار قسم کی ہیں۔ جمادات (معدنیات، مختلف قسم کے پتھر وغیرہ) نباتات (جڑی بوٹیاں) حیوانات اور ان سے مرکب چیزیں۔

ان چیزوں کے استعمال کے طریقے دو ہیں اور دونوں کا شرعی حکم ایک ایک ہے۔ ایک استعمال داخلی ہے اور دوسرا خارجی۔ داخلی استعمال کسی چیز کے حلق اور پیٹ میں پہنچ جانے کو کہتے ہیں، یعنی داخلی استعمال کھانے پینے کا نام ہے۔ اس کے سوجتے طریقے استعمال کے ہیں سب خارجی ہیں مثلاً ناک میں پکانا، اسے کرنا، کوئی تریا خشک دو سو گھن، بھاپ لینا، انٹوں پر دو انگٹا، چبانا اور کھلی (غراب) کرنا۔ یہ سب خارجی استعمال ہیں، بشرطیکہ وہ حلق میں نہ پہنچے لیکن سوائے سو گھنے کے سب میں خطرہ ہے کہ وہ حلق میں پہنچ جائے۔ اگر پہنچ ہی جاتی ہے، لہذا یہ سب صورتیں اگرچہ خارجی استعمال کی ہیں لیکن داخلی استعمال کے حکم میں ہیں، اس لیے احتیاط ضروری ہے کہ جس چیز کا داخلی استعمال درست نہیں، وہ مذکورہ بالا طریقوں سے استعمال نہ کی جائے، ورنہ اگر ذرا بھی حلق میں پہنچ گئی تو حرام چیز کھانے کا گناہ ہو گا، تاہم اگر کوئی احتیاط کرے تو استعمال کی گنجائش بھی ہے۔

داخلی اور خارجی استعمال:

جو چیزیں انس امین ہے یعنی اپنی اصل کے اعتبار سے باطل ناپاک ہے، جیسے پیشاب، شراب، مردار، جانور، خنزیر کا گوشت وغیرہ، اس کا نہ خارجی استعمال درست ہے اور نہ داخلی اور جو چیز کسی نجس چیز کے ملنے سے ناپاک ہوئی ہے اس کا داخلی استعمال درست نہیں، خارجی استعمال کی گنجائش ہے، جیسے شراب ملی ہوئی وہ میں جبکہ شراب تم اور دوا زیادہ ہو، البتہ نماز کے وقت اس کو دھونا اور باقی عدہ پاک کرنا ضروری ہے۔ اگر کوئی شخص ایسی ناپاک چیزوں کے خارجی استعمال سے بھی پرہیز کرے تو بہتہ ہے، اس لیے کہ بعض اوقات سخت بیماری کی حالت میں خیال نہیں رہتا، اور کپڑوں میں بھی نجاست لگ جاتی ہے یا ہاتھ دھوئے بغیر کسی برتن میں پڑ جاتا ہے اور وہ پانی اور برتن ناپاک ہو جاتا ہے جس سے وہ نجاست سارے گھر میں پھیل جاتی ہے۔ دوسری چیز کے ملنے سے نجس ہونے کا یہ مطلب ہے کہ دوسری چیز اس پاک چیز پر غائب نہ ہو، ورنہ غائب کا اعتبار ہوگا،

مثلاً ایک لوٹا پیشاب میں چلو بھر پانی ملا کر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ پانی ہے، پیشاب ملنے سے نجس ہو گیا ہے، بلکہ اس کا حکم پیشاب ہی کا ہوگا اور اس کے برعکس صورت میں حکم بھی برعکس ہوگا۔

کسی چیز کی ممانعت کی وجوہات:

شریعت مطہرہ میں کسی چیز کا استعمال ممنوع ہونے کی وجوہات چار ہیں

- (۱) نجاست، جیسے، پیشاب، شراب وغیرہ
- (۲) نقصان دہ ہونا، جیسے: زہر
- (۳) "استحباب"، یعنی طبیعتِ سیمہ کا اس سے گھن کرنا، جیسے: کینہ۔ موزے
- (۴) نشر آوری ہونا

جمادات کا بیان

جمادات سے مراد وہ اشیاء ہیں جو جڑی بوٹیوں اور حیوانی اجزاء کے علاوہ ہیں جیسے: مٹی، سونا، چاندی، تانبہ، زہر مہرہ وغیرہ۔ جمادات سب پاک اور حلال ہیں البتہ یہ کہ نقصان دہ یا نشر آور ہوں۔ اگر نقصان پہنچانے والی چیز کا نقصان کسی طرح ختم ہو جائے یا نشر آور چیز میں نشر نہ رہے تو ممانعت بھی نہ رہے گی۔ اس قاعدہ کی رو سے منی کھانے اور پان میں چونکہ کھانے، گل ارمنی، گیرو، ملتان منی اور مخصوص قسم کے پتھروں وغیرہ کا حکم معلوم ہوا جو دواؤں میں پیش کرکھائے جاتے ہیں کہ اگر نقصان دیں تو جائز نہیں اور اگر نقصان نہ دیں تو درست ہے، مثلاً پان میں اتنا چونکہ کھانا جو دانت کو خراب کرے یا اور کوئی نقصان کرے، درست نہیں اور بقدر ضرورت درست ہے۔ زیادہ چونکہ کھانے میں یہ بھی نقصان ہے کہ دانتوں پر ایسی تہہ جم جاتی ہے کہ جس سے فسل میں پانی مسوزھوں کے اندر نہیں پہنچتا اور فسل ادا نہیں ہوتا۔ کشتہ جات اور زہریلی اشیاء کا حکم بھی یہی ہے کہ ماہر اور با اعتماد معالج کے مشورے کے بغیر ان کا استعمال درست نہیں اور اگر ماہر معالج مشورہ دے تو درست ہے۔

مشہور ہے کہ مٹی کھانا حرام ہے، مگر اس میں یہی تفصیل ہے کہ جہاں نقصان ہو جائے نہیں اور جہاں ایسی مخصوص منی ہو جو نقصان نہیں دیتی وہ جائز ہے۔ اسی طرح روٹی میں بھی ہوئی راگھ کھالینا یا جلی ہوئی روٹی کھالینا، بعض لوگ اس میں بہت وہم کرتے ہیں اور جیسے ہوئے حصے کو روٹی سے ذرا ذرا الگ کرتے ہیں، اس کی ضرورت نہیں، تھوڑی سی مقدار کوئی نقصان نہیں

دیتی بکہ روٹی کا جو ٹکڑا بالکل کومد نہ ہو گیا ہو، صرف تھوڑا سا سیاہ ہو گیا ہو، اسے پھینک دینا جائز نہیں، کیونکہ وہ روٹی ہے، کومد نہیں۔

مسئلہ: سونا چاندی بھی جمادات میں سے ہیں مگر ان کو دوسرے جمادات پر قیاس نہیں کرنا چاہیے۔ دوسرے جمادات کثر صرف دوا کے کام میں آتے ہیں اور یہ آرائش وغیرہ کے کام میں بھی آتے ہیں۔ شریعت نے زیور کے طور پر استعمال کے علاوہ ان دونوں کے استعمال کو ممنوع قرار دیا ہے اور ظاہر ہے کہ زیور عورتوں کے لیے ہوتا ہے، ہند عورتوں کے لیے سونا چاندی زیور کے طور پر استعمال کرتا درست ہے اور اس کے علاوہ درست نہیں، اس لیے سونے چاندی کی سلائی یا سرمہ والی کا استعمال یا ان کے برتن میں دو بھگونیا رکھنا یا پینا یا کوئی دوائی وغیرہ سونے چاندی کے برتن میں رکھنا جائز نہیں، نہ مرد کے لیے اور نہ عورت کے لیے، اسی طرح سونے چاندی کے فریم والی سینک لگانا یا سونے چاندی کے فریم والی گھڑی استعمال کرنا یا گھڑی میں سونے چاندی کی چین ڈالنا یا جس آئینہ میں سونے چاندی کا چوکھٹا لگا ہوا ہو اس کا استعمال کرنا جائز نہیں۔ اسی وجہ سے ^(۱) رسی سے منع کیا جاتا ہے، ورنہ آرسی زیور کے طور پر پہننے میں کوئی حرج نہیں، بدلتا اس میں چہرہ دیکھنا منع ہے۔

مسئلہ: سونے چاندی کے ورق کھانا یا سرمہ میں ڈالنا یا چاندی کا ٹکڑا دوا میں بھگو دینا جائز ہے۔ دنت کو سونے چاندی کے تار سے باندھنا نقصان سے بچنے کے لیے جائز ہے، کیونکہ اور کسی دھات کے تار سے باندھنے سے مسوڑھے گل جاتے ہیں۔ کسی بنا پر ناک زخمی ہو جائے یا کٹ جائے تو سونے کی ناک لگانا جائز ہے، کیونکہ سونے کے علاوہ کوئی دھات یہ کام نہیں دیتی۔ ریشم کا حکم بھی سونے کی طرح ہے، مگر یہ کہ عورتوں کے لیے ریشم کا استعمال ہر طرح جائز ہے اور مردوں کے لیے لباس کے طور پر نانا جائز اور لباس کے علاوہ جائز ہے۔

مسئلہ: اگر چاندی یا سونے کے ورق مجنوں میں اس طرح حل کر دیے جائیں کہ تمام دوؤں کے ساتھ حل جائیں تو اس صورت میں تو وہ ورق ایسے ہیں جیسے کسی اور دھات کے زیور پر سونے چاندی کا پانی چڑھا ہوا ہو، لہذا اس سونے چاندی کا اعتبار نہیں اور اگر پوری طرح حل نہ ہوں تو پکڑے کی لیس کی طرح تابع ہیں، کیونکہ اس کو سونا چاندی کی مجنون کوئی نہیں کہتا، بدلتا اگر کسی مجنون میں غلبہ ورق ہی کا ہو، مثلاً صرف شہد میں ورق حل کیے جائیں تو اس کو سونے چاندی کی مجنون کہا جائے گا اور اس کا حکم گونے چوٹے وغیرہ کا ہوگا اور اس میں ”بیع صرف“ کے احکام بھی جاری ہوں گے اور زکوٰۃ بھی

واجب ہوگی، پہلی دونوں صورتوں میں نہ بیع صرف کے احکام جاری ہوں گے نہ زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مٹھائی اور گوشت پر جو اصلی ورق لگا دیتے ہیں اس کا حکم پڑنے کی لیس کا سا ہے، اتنا فرق ہے کہ پڑے میں اصلی سونا چاندی کی سیس چار انگل سے زیادہ نہیں لگا سکتے اور یہاں پر ان ورقوں کا چار انگل یا اس سے کم ہونا ضروری نہیں، کیونکہ چار انگل کے بقدر چوڑا ہونے کی قید لباس کے ساتھ مخصوص ہے۔

نشد کی چیزوں کا حکم یہ ہے کہ جو چیزیں خشک ہیں وہ سب پاک ہیں اور سخت ضرورت کے وقت، مثلاً کسی علاج کے لیے طبیب کے مشورے سے ان چیزوں کی اتنی مقدار کھانا درست ہے جس سے نشہ نہ آئے، نشہ آور مقدار کا استعمال ہرگز جائز نہیں، لیکن حتی الامکان ان سے بچنے کی میں احتیاط ہے، کیونکہ تھوڑے سے بہت تک کی نوبت اکثر ضرورت آتی جاتی ہے اور ضرورت وغیرہ ضرورت کا خیال نہیں رہتا، چنانچہ قدوسی شامی میں ہے ”وَمَنْ لَقِيَ بِلَانَ كَا- سَبَّوْهُ فَبِهِ حَرَامٌ“ (۵۳۵) ترجمہ ان خشک نشہ آور اشیاء کا کم مقدار میں استعمال بھی اگر کسی ضرورت کے بغیر ہو تو حرام ہے۔ مفرد و مرکب سب اس میں آگئیں، جیسے۔ افیون، بھنگ، گانج، چرس، وغیرہ کہ ضرورت کے وقت اتنی کم مقدار جس سے نشہ نہ آئے، کی گنجائش ہے اور بل ضرورت صرف مزے یا تفریح کے لیے کھانا درست نہیں۔ افیون کا لپ کرنا یا بھنگ کی بھاپ لینا اور نکیہ باندھنا سب درست ہے۔

سیال نشہ آور چیزیں

چار قسم کی شرابیں تو ایسی ہیں جو با اتفاق ناپاک اور حرام ہیں۔ انگوری پتی شراب، انگور کی پتی شراب، منقہ کی شراب اور کھجور کی شراب۔ ان کا ایک قطرہ بھی پینا یا گھر میں رکھنا ایسی کام میں لانا جائز نہیں، ان کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں اور ان چاروں کے علاوہ دیگر شرابوں کے بیان میں تفصیل ہے جس کا یہاں موقع نہیں۔ یہاں صرف اس شراب کا حکم لکھا جاتا ہے جس سے آج کل بچنا مشکل ہو گیا ہے، وہ شراب (انکس) ہے۔ قریب قریب تمام انگریزی دواؤں میں (انکس) شامل ہے۔ دواؤں کے علاوہ استعمال کی بہت سی چیزوں میں بھی شامل ہے۔ قہر، پھل، روشتائی، رکت، ناف، بچھونا ہر چیز کے رنگ و روغن یا سخت میں اس کی بچھوند چھ آمیزش ضرور ہے۔ اس کا حکم یہ ہے کہ ایک تحقیق کی زو سے یہ بھی حرام اور نجس ہے اور ایک کی زو سے پاک ہے اور نشہ آور مقدار سے کم ہو وہ استعمال کی جاسکتی ہے، اگرچہ سیدہ طبع مسلمان کی طبیعت ایسی چیز کو جس کی پاکی ناپاکی میں اختلاف ہو، قبول نہیں کر سکتی۔ گویا یہ ایسا ہے جیسے ایک برتن میں پانی رکھا ہو اور ایک شخص بتا دے کہ یہ پانی ہے اور

دوسرا بتا دے کہ یہ پیشاب ہے تو نفیس مزاج آدمی کی طبیعت اس سے ضرور گھٹن کرے گی، لیکن عمومی مجبوری ایسی چیز ہے جس سے فتویٰ میں بہر حال وسعت ہو جاتی ہے، لہذا اس میں زیادہ سختی نہیں کرنی چاہیے، جس سے ہو سکے احتیاط کرے تو بڑی خوبی کی بات ہے۔ یہاں سے انگریزی دواؤں خصوصاً کنجکچروں کا حکم معلوم ہوا، اگرچہ اسپرٹ کی کچھ اقسام حضرت امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کی تحقیق کے نزدیک پاک ہیں، کیونکہ ہر اسپرٹ شراب کی ان چار قسموں سے نہیں بنتی جو بال تفاق حرام ہیں، پس ایسی اسپرٹ کا استعمال امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے، لیکن امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی بھی اسپرٹ پاک نہیں اور اختلافی مسائل سے حتی الامکان بچنا بہتر ہے، خاص کر جبکہ اکثر کافوی بھی امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر ہے تاکہ عوام کو بے احتیاطی کا موقع نہ مل جائے مگر چونکہ یہ فتویٰ فقہ کا دروازہ بند کرنے کے لیے ہے، اس لیے ضرورت کے وقت بقدر ضرورت گنجائش ہے، البتہ اس فتویٰ کو کنجکچر کے استعمال سے پرہیز کرنا چاہیے اور جو عوام مبتلا ہوں ان پر سختی نہ کریں۔

الکحل کا داخلی یا خارجی استعمال:

انگریزی دواؤں میں عموماً الکحل ملائی جاتی ہے۔ الکحل اصلی درجہ کی شراب کی ایک قسم ہے تو جب اس امر کا یقین ہو گیا تو انگریزی دوائیں پینا جائز ہے یا ناجائز؟ اس کا جواب یہ ہے کہ الکحل اگر انگور، مٹھی، تر کھجور یا خشک کھجور سے حاصل نہ کی گئی ہو تو بوقت ضرورت اس کے استعمال کی گنجائش ہے، ورنہ گنجائش نہیں۔

سج کل دواؤں، پرفیوم اور دیگر چیزوں میں جو الکحل استعمال ہوتی ہے وہ عموماً کم قیمت اشیاء سے بنتی ہے، مثلاً آمو، پیر، جو، گےہوں وغیرہ، اس لیے بطور دوا الکحل استعمال کرنے کی گنجائش ہو سکتی ہے، البتہ احتیاط اس میں ہے کہ الکحل مٹی ہوئی اشیاء استعمال نہ کی جائیں۔ اگر کہیں کسی چیز کے بارے میں غالب گمان ہو کہ اس میں وہ الکحل شامل ہے جو انگور، مٹھی یا کھجور سے بنی ہے تو وہ چیز نجس اور حرام ہوگی۔

یہاں سے ہو میو پیتھک ادویات کا حکم بھی معلوم ہوا کہ بہتر یہی ہے کہ ان کو بلا ضرورت استعمال نہ کیا جائے کیونکہ ان کا اصل جز اسپرٹ (الکحل) ہی ہوتا ہے اور دوسری دوا برائے نام ہوتی ہے۔

مسئلہ: کلور فرم وغیرہ سوئگھا کر آپریشن کے لیے بیہوش کرنا درست ہے۔

نباتات کا بیان

نباتات سب پاک اور حلال ہیں الا یہ کہ نقصان دہ یا نشہ آور ہوں، نشہ آور کا بیان پہلے ہو چکا ہے اور نقصان دہ اشیاء میں ممانعت کی وجہ ”ضرر“ (نقصان دینا) ہے۔ جب ضرر نہ رہے تو ان کے استعمال میں بھی کوئی حرج نہیں، جیسے: جمال گوہ، گچلہ وغیرہ، طبیب کے مشورے سے ان کا استعمال جائز ہے۔

حیوانات کا بیان

انسان کے تمام اعضاء و اجزا قابل احترام ہیں، چاہے وہ کافر ہو یا مسلمان، زندہ یا مردہ کو جلانے، لاش کو پھینا، خریدنا، مردہ کے ڈھانچہ کا پوسٹ مارٹم کرنا، اس پر طبی مشق کرنا، زندہ بچہ کو ماں کے پیٹ سے کاٹ کر نکالنا، عورت کے دودھ کا پینا یا خارجی استعمال کرنا، یہ سب ناجائز ہے، البتہ دو سال تک بچہ کے لیے عورت کا دودھ پینا جائز ہے۔ موم یا ربڑ کی تصویریں طبی مشق کی غرض سے رکھنا جائز ہے، بشرطیکہ ہر عضو عینہ ہو، تا کہ تصویر کے حکم میں نہ ہو۔ برقی سہ سے زندہ انسان کے جسم کے اندرونی حالات دیکھنا بھلا نا درست ہے۔

مسئلہ: زندہ جانور کو جانا یا ضرورت سے زیادہ تکلیف دینا، جیسے زندہ جانور کو تیل میں ڈال کر جانا یا شیشی میں کیڑوں کو بھر کر گرم کچھڑی یا پانی میں رکھ کر تیل بنانا درست نہیں، مار کر تیل میں ڈالنا چاہیے، اس سے اثر میں کوئی فرق نہیں آتا۔ بے رہوٹی^(۱) کو شیشی میں بند کر کے چند روز رکھتے ہیں تا کہ وہ مر جائیں، یہ بھی بے رحمی ہے۔ اگر کوئی اور صورت فوراً مارنے کی ہو تو اسے استعمال کریں مثلاً: تیل میں ڈال دیں اور اگر یہ نہ ہو سکے تو ہر درجہ مجبوری مذکورہ بالا طریقہ سے مارنا بھی جائز ہے جیسے: فقہاء نے ریشم کے کیڑوں کو دھوپ میں رکھ کر مارنے کو جائز کہا ہے کیونکہ ان کے مارنے کی اور کوئی صورت نہیں۔ کیچڑے کو چھٹی کے شکار کے لیے کانٹے میں پرونا بھی بلا ضرورت ایذا رسانی ہے، مار کر لگانا چاہیے۔

مسئلہ: زندہ جانور کا کوئی جزء جس میں حس ہوتی ہے کاٹ کر استعمال کرنا درست نہیں، جیسے: زندہ بکرے کا کان

۱- ایک زہریلی دوا۔

۲- ایک سرخ رنگ کا کیڑا جو برسات میں پیدا ہوتا ہے اور دائیوں میں استعمال ہوتا ہے۔

کاٹ کر یا زندہ گھوڑے کا پر (یا ایک سخت چربی ہے جو گھوڑے کے گھٹنے کے پاس ہوتی ہے) کاٹ کر استعمال کرنا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”ما أبین من الحیٰ فهو میت۔“

”یعنی زندہ جانور کا جو عضو کاٹا جائے وہ مردار ہے۔“

جانور کا ایسا جزء جس میں حس نہ ہو جیسے زندہ ہاتھی کا دانت یا بکری کے بال تو یہ کاٹنے کے بعد بھی پاک ہیں، اگر وہ حال جانور کا جزء ہو تو اس کا داخلی استعمال بھی جائز ہے اور اگر حرام جانور کا جزء ہے تو صرف خارجی استعمال جائز ہے۔

مسئلہ ۳: ذخیرے سوا تمام زندہ جانوروں کی خرید و فروخت کسی صحیح مقصد کے لیے درست ہے، چاہے وہ بڑی ہوں یا بھری، چھوٹے ہوں یا بڑے حتیٰ کہ سگے، چھتے اور سانپ وغیرہ کی خرید و فروخت بھی جائز ہے اور مردہ حیوانات میں سے ان کی خرید و فروخت درست ہے جو پاک ہیں، جیسے دریائی جانور یا حشرات (کیڑے مکوڑے) جن میں بننے والا خون نہیں یا خون والے جانور جن کو ذبح کیا ہو، کیونکہ ذبح سے ذخیرے سوا ہر جانور پاک ہو جاتا ہے، لہذا خارجی استعمال کے لیے ان کے گوشت کی خرید و فروخت جائز ہے۔

مسئلہ ۴: دریائی جانور سب پاک ہیں، چھوٹے ہوں یا بڑے، ذبح کیے گئے ہوں یا نہیں، ابترہ مچھلی کے سوا کسی در دریائی جانور کو کھنا درست نہیں۔ خارجی استعمال تمام دریائی حیوانات کا اور ان کے تمام اجزاء کا درست ہے، مگر مینڈک کو مارنا کراہت سے خان نہیں، لہذا مردار کے حکم میں ہے، لہذا مرد ذبح کیا گیا ہو یا بہت چھوٹا ہو جس میں خون نہ ہو تو پاک ہے۔

مسئلہ ۵: چونکہ مچھلی کو ذبح کرنے کا حکم درست نہیں، اس لیے کافر کے ہاتھ کی مچھلی بلاشبہ حلال ہے۔

مسئلہ ۶: کیڑے مکوڑے اور خشکی کے وہ تمام جانور جن میں بننے والا خون نہ ہو، پاک ہیں، جیسے اسحدر حشرات الارض، بچھو، تیتہ، چھوٹی چھپکلی جس میں بہت خون نہ ہو، چھوٹا سانپ وغیرہ۔ ان کا خارجی استعمال ہر طرح درست ہے اور داخلی استعمال مٹی کے سوا سب کا حرام ہے۔

مسئلہ ۷: کیڑوں کے لعاب سے پیدا شدہ وہ چیزیں جن سے گھن نہ آتی ہو، حلال ہیں جیسے ابریشم، شکر، قند (ایک قسم کی کھجور) وغیرہ۔ وہ درختوں پر اپنے لعاب سے بناتی ہے، دونوں میں استعمال ہوتا ہے) وغیرہ۔

مسئلہ: پھلوں کو کیتروں سمیت کھانا درست نہیں۔ اسی طرح سرکہ کو کیتروں سمیت کھانا یا کسی معجون وغیرہ کو جس میں کیترے پڑ گئے ہوں، کیتروں کے ساتھ یا مٹھائی کو چینیوں سمیت کھانا درست نہیں، کیترے نکال کر کھائیں اور اگر شہد پھونکے میں شہد کی مکھی کے وہ بچے بھی مل دیے جائیں جن میں ابھی جان نہیں پڑی تو اس شہد کے کھانے میں حرج نہیں کیونکہ وہ مردار نہیں، نہ حیوان ہیں، اس آٹے یا دوا کا بھی یہی حکم ہے جس میں کیتروں کا مادہ جالے کی شکل میں پیدا ہو گیا ہو اور اب تک جاندار کیترے نہ بنے ہوں، جالے کے ساتھ ان کا کھانا درست ہے۔ سرکہ کو چھانینے کے بعد یہ وہم نہیں کرنا چاہیے کہ اس میں کچھ کیترے گھل مل گئے ہوں گے۔

مسئلہ: مردار کی خرید و فروخت باطل ہے اور مردار نجس بھی ہے، داخلی اور خارجی کسی طرح اس کا استعمال جائز نہیں۔ جو تک، پیٹ کے کیترے اور تمام حشرات الارض چونکہ مرنے کے بعد بھی نجس نہیں، اس لیے ان کی خرید و فروخت خشک ہونے کے بعد بھی درست ہے۔

مسئلہ: خنزیر کے علاوہ وہ تمام جانور جن میں بننے والا خون ہو، چاہے ان کا گوشت کھانا حلال ہو یا حرام، باقعدہ ذبح کرنے سے سب پاک ہو جاتے ہیں، یعنی ان کے تمام اجزاء گوشت، چربی، آنتیں، اوجھڑی، سنگدانہ، پیٹ، پٹھے سب پاک ہو جاتے ہیں، سوائے خون کے، اس لیے ان کا خارجی استعمال ہر طرح درست ہے، جیسے سر پر باندھنا وغیرہ، البتہ کھانا درست نہیں، سوائے حلال جانوروں کے، البتہ آنتوں، اوجھڑی، پونے اور پتے کو خطہ ہی نجس ہے، چاہے سر پر باندھنا وغیرہ، البتہ کھانا درست نہیں۔

مسئلہ: مردار ناپاک ہے، سوائے مندرجہ ذیل اجزاء کے: بال، ہڈی جبکہ اس پر گوشت اور چکنائٹ بالکل نہ رہے، کھال جبکہ دباغت ہو جائے۔ جو اعضاء جلدی کہلاتے ہیں وہ بھی کھال ہی کے حکم میں ہیں، جیسے: مثانہ، اوجھڑی، پیٹ، سنگدانہ، آنتیں، جھیلیں یہ سب چیزیں بھی کھال کی طرح دباغت سے پاک ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح پٹھے جبکہ دباغت ہو جائیں، ان کے علاوہ ناخن، سُم، سینک اور پر بھی پاک ہیں۔ مرے ہوئے جانور کے ان اجزاء کو پاک کہنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کے ساتھ نماز درست ہے، ان کی خرید و فروخت جائز ہے، اگر کسی طرح ان کا خارجی استعمال کیا جائے تو درست ہے، مگر مرے ہوئے جانور کے کسی جز کا کھانا درست نہیں، چاہے وہ مردار ہو یا حلال جانوروں میں سے ہو یا حرام۔ خنزیر کے مذکورہ اجزاء بھی ناپاک ہیں۔

دباغت کے معنی یہ ہیں کہ کھال کو دوائی وغیرہ ڈال کر ایسا کر دیں کہ وہ گلنے، مرنے سے محفوظ ہو جائے۔

سئلہ: ۱۶ ہاتھی دانت پاک ہے، چاہے مرے ہوئے ہاتھی کا تو یا زندہ کا، لیکن اس کا داخل استعمال جائز نہیں، بیرونی استعمال درست ہے۔

سئلہ: ۱۷ جن جانوروں کا گوشت حرام ہے ان کا دودھ بھی حرام اور نجس ہے۔ حلال جانور کا دودھ حلال اور پاک ہے، اگر حلال جانور مر جائے تو بھی اس کے تھنوں میں سے نکلا ہوا دودھ پاک و حلال ہے۔

گدھی کا دودھ حرام ہے۔ دق اور سل (ایک بیماری جس سے بچھڑوں میں زخم ہو جاتا ہے اور منہ سے خون آنے لگتا ہے) میں پینا حرام کو بطور دوا استعمال کرتا ہے جس کا حکم یہ ہے کہ انتہائی نازیرو ضرورت کے وقت ماہر اور دین در طبیب کی تجویز پر اس وقت استعمال جائز ہے جب کہ اس کے علاوہ دوسری کوئی دوائی کارآمد نہ ہو۔
گھوڑی کا دودھ حلال اور پاک ہے، کیونکہ گھوڑا حلال ہے، مصلحت ممنوع ہے۔

مختلف جانوروں کے انڈے

سئلہ: ۱۸ ہر جانور کے انڈے کا وہی حکم ہے جو اس کے گوشت کا ہے مگر یہ فرق ہے کہ حلال جانور اگر مردار ہو جائے تو اس کے پیٹ سے نکلا ہوا انڈا پاک اور حلال ہے جیسے دودھ کا حکم ذکر ہوا۔ انڈے کے اوپر اگر کچھ رطوبت وغیرہ ہو تو اس کو دھویا جائے۔

سئلہ: ۱۹ حرام جانور کو اگر ذبح کر دیا تب بھی گوشت پوست وغیرہ کے پاک ہو جانے کے باوجود اس کا انڈا پاک نہیں ہوتا۔

سئلہ: ۲۰ حلال جانور کا انڈا جب خون بن گیا تو حرام اور نجس ہو گیا اور جب خون سے بچہ بن گیا اور روح پڑ گئی تو حلال اور پاک ہو گیا اور اگر بچہ بن گیا اور ابھی جان نہیں پڑی تب بھی پاک ہے اور کھانا بھی اس کا جائز ہے، کیونکہ وہ اس وقت گوشت ہے اور حرام جانور کا انڈا پہلی اور تیسری صورت میں (یعنی جب خون بن جائے یا بچہ بن جائے لیکن ابھی جان نہ پڑی ہو) حرام اور نجس ہے اور دوسری صورت میں جب اس میں جان پڑ جائے تو پاک لیکن حرام ہے۔

حیوانی فضلات کا بیان

”ذم مسفوح“ ناپاک ہے۔ ”ذم مسفون“ وہ خون ہے جو بہنے کے قبل ہو۔ اس کا استعمال داخلی و خارجی کسی طرح جائز نہیں۔ ذبح کیے ہوئے جانور کی گردن میں ذبح کی جگہ پر جو خون لگا ہوتا ہے وہ دم مسفوح ہے، گوشت کے پاک ہونے کے لیے اس خون کو دھونا ضروری ہے، البتہ جو تھوڑا سا خون رگوں کے اندر یا جلد وغیرہ میں رہ جاتا ہے وہ غیر مسفوح ہے، اگر گوشت پر لگا رہے تو اس گوشت کے کھانے میں مضائقہ نہیں، اس کے علاوہ دیگر خون جو بہتہ نہیں پاک تو ضرور ہیں مگر ان کا داخلی استعمال جائز نہیں۔ کبوتر کا خون پڑ وال^(۱) پر لگانا درست نہیں، کیونکہ یہ بہت ہے اور کھنل کا خون لگانا درست ہے کیونکہ وہ بہتا نہیں ہے۔ حشرات اور تمام دریائی جانور، چاہے بڑے ہوں یا چھوٹے سب میں بہت خون نہیں، اسی طرح وہ چھپکلی اور سانپ جو بلاشت بھر سے چھوٹے ہوں ان میں بھی بہتا خون نہیں۔ پیپ اور کچی لہو (پیپ ملد ہوا خون) اور زخموں سے نکلے ہوئی رطوبتیں جب کہ ان سے وضو ٹوٹ جاتا ہو خون ہی کے حکم میں ہیں، کسی طرح ان کا استعمال جائز نہیں۔ حتیٰ کہ کتے سے زخم پر دی ڈال کر چنونا بھی جائز نہیں، دو وجہ سے ایک وجہ یہ ہے کہ کتے کا لعاب نجس ہے اور نجس العین کا خارجی استعمال بھی جائز نہیں۔ دوسرے خون اور کچی لہو نجس ہیں، جانور کو بھی ان کا چنونا درست نہیں۔

مسئلہ: جو خون جو تک نے پیادہ مسفوح اور ناپاک ہے، البتہ جب وہ جو تک کے بدن کا جز بن جائے تو مابیت تبدیل ہونے کی وجہ سے پاک ہو جاتا ہے، اس کی ملامت یہ ہے کہ جو تک کو سونٹنے سے خون نہ نکلے۔ حلال پرندوں کے خون کے سوا تمام فضلات پاک ہیں، مگر استنجا (ان سے گھن آنے) کی وجہ سے کسی کا بھی داخلی استعمال درست نہیں۔ حلال پرندوں کا پونا پاک تو ہے مگر جب تک اس کے اوپر سے بیٹ دھو کر اسے اچھی طرح صاف نہ کر لیا جائے تب تک اس کو کھانا درست نہیں۔ مرغی، بٹخ اور مرغابی کی بیٹ بھی نجس ہے۔

مسئلہ: حلال پرندوں کے سوا تمام جانوروں کا پانا نہ ناپاک ہے، البتہ جس سے بچنا ممکن نہ ہو وہ معاف ہے، جیسے: کبھی کی بیٹ یا ریشم کے میڑے کا فضلہ جو حتی الامکان کوشش کے باوجود بھی کچھ نہ چھو ریشم میں لگا ہی رہ جاتا ہے اور عام اتلا ہی کی وجہ سے چمگاڈ کی بیٹ پر ناپاک کا حکم نہیں لگایا گیا بلکہ اسے معاف قرار دیا گیا ہے۔ سانپ اور جو تک کی بیٹ بھی نجس ہے۔

مسئلہ ۳: حرام پرندوں کی بیٹ بھی ناپاک ہے اور نجاست خفیفہ ہے لیکن کنویں کے بارے میں اس کو معاف قرار دیا گیا ہے۔ نجاست کے خفیفہ ہونے کا اثر استعمال کے حرام ہونے پر کچھ نہیں پڑتا، غلیظہ و خفیفہ برابر ہیں، صرف نماز کے بارے میں فرق ہے کہ غلیظہ کی معاف مقدار درہم کے بقدر ہے اور خفیفہ کی کپڑے کے ایک چوتھائی کے بقدر۔ جو پانی نجاست خفیفہ سے نجس ہو وہ بھی نجاست خفیفہ ہوگا اور جو غلیظہ سے نجس ہو وہ بھی نجاست غلیظہ ہوگا۔

مسئلہ ۴: چمکاؤر کے پیشاب کو بعض فقہاء نے عام اتلا کی وجہ سے معاف قرار دیا ہے اور بعض نے چمکاؤر کو حلال ماننے کی وجہ سے اس کے پیشاب کو پاک کہا ہے۔

مسئلہ ۵: پرندوں کے عداوہ تمام حلال حیوانات کا لعاب، پسینہ اور میل پاک ہے اور پیشاب نجاست خفیفہ ہے اور باقی فضلات جیسے: پاخانہ، منی وغیرہ سب نجاست غلیظہ ہیں۔

مسئلہ ۶: پرندوں کے عداوہ حرام جانوروں کے فضلات لعاب، پاخانہ، پیشاب، منی، پسینہ اور میل وغیرہ سب نجاست غلیظہ ہیں۔ گدھے اور خچر کا پسینہ خلاف قیاس پاک ہے۔^(۱)

مسئلہ ۷: چوہ کا پیشاب نجس ہے، مگر حرج کی وجہ سے معاف ہے، اس کی میٹھی بھی جہاں حرج ہو، معاف ہے، مثلاً: میٹھنیاں کسی دوا یا عرق میں گر جائیں بشرطیکہ ٹوٹ کر مل نہ گئی ہوں یا مقدار میں دوا سے زیادہ نہ ہوں، انگ سے صرف میٹھنیوں کا استعمال درست نہ ہوگا، جیسے: پیٹ پر لپ کر نایا کتے کے کانے کو کھانا۔

مسئلہ ۸: انسان کا پسینہ، میل، آنسو، سنک اور لعاب پاک ہے۔ لعاب، داد پر لگانا یا تکھ میں لگانا درست ہے، البتہ گھن والا ہونے کی وجہ سے اس کا بھی داخل استعمال درست نہیں، ان کے سوا باقی انسانی فضلات نجس ہیں۔ قے کی قہیں مقدار جو ناقض وضو نہ ہو، ذم غیر مسفوح کے حکم میں ہے یعنی ناپاک نہیں۔

چند متفرق چیزیں:

شرع میں بیان ہوا کہ شریعت میں کسی چیز کے حرام ہونے کی علت چار چیزیں ہیں نجاست، نقصان، دہ ہونا، استحاث یعنی گھن والی چیز ہونا، جیسے کپڑے مکوڑے وغیرہ اور چوتھی چیز نشہ۔

۱- یعنی عام قانون کے برخلاف۔ عام قانون کی رو سے انہیں بھی ناپاک ہونا چاہیے تھا لیکن چونکہ حضور ﷺ نے ان پر ساری کے بعد کپڑے پہننے میں دعوے تھے، اہل تمدن کا پسینہ ضرور لگے ہوگا، اس لیے معلوم ہوا کہ یہ ناپاک نہیں اور عام قانون سے مستثنیٰ ہیں۔

جب نجس اور غیر نجس مل جائیں تو اس نجس ہی سمجھا جاتا ہے، البتہ اتنی تفصیل ہے کہ اگر نجاست دوسری چیز پر غالب ہے تو حکم نجس العین کا ہوتا ہے یعنی اس کا داخلی استعمال درست ہے اور نہ خارجی، اور اگر دوسری چیز نجاست پر غالب ہے تو وہ ناپاک تو ہے لیکن اس کا خارجی استعمال درست ہے، مگر نماز کے وقت اس سے طہارت حاصل کرنا ضروری ہے اور احتیاط استعمال نہ کرنے میں ہے۔ اگر نجس چیز اور غیر نجس چیز مل جانے کے بعد کوئی ”مظہر“ پایا جائے یعنی شرعی لحاظ سے کسی معتبر طریقہ سے وہ پاک کر لیا جائے تو دوبارہ پاک ہو جاتا ہے، ورنہ ناپاک کا حکم ہی باقی رہتا ہے، ”تبدیل ماہیت“ بھی ایک طرح کا مظہر ہے، یعنی اس سے بھی کوئی چیز پاک ہو جاتی ہے۔

نقصان وہ اور غیر نقصان وہ چیزیں مل جائیں تو اگر ملنے سے نقصان ختم ہو جائے تو ممانعت بھی باقی نہیں رہے گی اور جب گھن وانی چیز دوسری چیز سے مل جائے تو اگر گھن باقی رہے و حرمت کا، ورنہ حلال ہونے کا حکم ہوگا، جیسے دیگ میں کھن کر جانے۔ اگر وہ گھل گئی تو ایک دیگ میں کھن کا مل جانا ماحظ پر طبعی کراہت کا باعث نہیں، لہذا وہ شور با حاد ہے حالانکہ کھن کے اجزا اس میں یقینی طور پر موجود ہیں۔

تبدیل ماہیت کا بیان

ماہیت تبدیل ہو جانے سے احکام بھی بدل جاتے ہیں، مثلاً، انگور کا پانی پاک ہے لیکن جب وہ ایک دوسری چیز یعنی شراب بن گیا تو وہ نجس ہو گیا اور شراب جب پھر کوئی دوسری چیز مثلاً سرکہ ہو گئی تو پاک ہو گئی۔

تبدیل ماہیت کے معنی یہ ہیں کہ ایک چیز سے ایسی دوسری چیز بن جائے جس کا حکم پہلی چیز کے بالکل خلاف ہو، مثلاً ناپاک چیز پاک چیز میں تبدیل ہو جائے تو وہ ناپاک چیز پاک ہو جائے گی، جیسے کھانا پاک ہے مگر جب مٹی ہو گئی تو مٹی چونکہ پاک چیز ہے اس لیے وہ پاک ہو گئی یا انڈا پاک ہے مگر جب خون بن گیا اور خون ایک ناپاک چیز ہے تو انڈا بھی ناپاک ہو گیا اور جب اس خون سے گوشت بن گیا اور گوشت پاک چیز ہے تو وہ خون پھر پاک ہو گیا، و اگر تبدیلی ایسی چیز کی طرف ہو جس کا حکم ویسا ہی ہے جیسا تبدیلی سے پہلے تھا تو وہی حکم رہے گا: پاک تھی تو پاک اور ناپاک تھی تو ناپاک، مثلاً پاک ہڈی جل کر راہ ہو گئی تو تبدیلی تو ہوئی مگر حکم وہی رہا، کیونکہ راہ بھی پاک ہے اور اگر نطفہ خون بن گیا تو تبدیلی تو ہوئی مگر ناپاک کی ناپاک کی طرف، لہذا حکم بدستور وہی رہا، البتہ جب خون سے گوشت بن گیا تو پاک ہو گیا، کیونکہ گوشت پاک ہے۔

اور اگر تبدیلی پوری طرح نہ ہوئی، بلکہ کچھ اوصاف میں ایک طرح کی تبدیلی ہوئی اور حقیقت وہی رہی جو پہلے تھی تو احکام نہیں بدلتے، جیسے ناپاک گندم کی روٹی پکائی تو گندم روٹی کی شکل میں تبدیل ہوئی لیکن اس سے روٹی پاک نہیں سمجھی جائے گی اس لیے کہ تبدیلی پوری طرح نہیں ہوئی۔

مسئلہ ۱: اگر حشرات الارض (کیڑوں مکوڑوں) کو شیشی میں بھر کر آئینے کے ذریعہ تیل بنا گیا ہو تو اس کا کھانا درست نہیں، یہ صرف ایسی تبدیلی ہوئی جیسے ناپاک گیسوں کا نشہ نکال دیا جائے یا ناپاک پانی کا عرق کھینچ لیا جائے۔

مسئلہ ۲: دھواں ہر چیز کا پاک ہے، کیونکہ دھواں ان جگہ ہونے کے بعد جزا کا نام ہے جو چھوٹے اور بکے ہونے کی وجہ سے حرارت کے اثر سے اڑنے لگتے ہیں یا کوند وغیرہ کے ہار یک ٹکڑے ہیں اور ہر جگہ کوند جل جانے کے بعد بنتا ہے اور جل جاتا تبدیل ماہیت ہے۔ نجس چیز کی بھاپ نجس ہے کیونکہ بھاپ میں جل جانے کا عمل نہیں ہوا بلکہ وہی پانی ہے، حرارت کے اثر سے اڑنے لگا ہے گویا کوئی پانی کو پھینک رہا ہے اور اگر ناپاک چیز کی بھاپ اور دھواں مل جائیں تو ناپاک ہوگا کیونکہ پاک اور ناپاک کا مدپ ہو گیا۔ بھاپ اور دھواں کُل جانے کی ملامت یہ ہے کہ کسی جگہ جم کر ٹپکنے لگے۔ تر چیز میں سے کر سیاہ رنگ کی بھاپ بھی اٹھے تو وہ بھاپ اور دھواں ملا ہوا ہے۔

مسئلہ ۳: ناپاک چیز پانی میں پکا کر س کی بھاپ بدن کو یا پتھرے کو لگانا ناپاک چیز کا پک سرنے کے حکم میں ہے یعنی نفیِ نفہ درست ہے، مگر بدن یا کپڑا ناپاک ہو جانے کا، بشرطیکہ اتنی بھاپ لگ جائے کہ کوئی قطرہ ٹپک جائے۔ صرف گرم ہو جانے سے نجاست کا حکم نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۴: تیل میں حشرات (کیڑے مکوڑے) جلا کر کوند بنا لیے گئے تو س تیل کا کھانا، لگانا، اور اس جگہ ہونے کو کوند کا کھانا اور لگانا سب درست ہے کیونکہ ماہیت تبدیل ہو جانے کی وجہ سے خبیث نہیں رہا اور اگر گریہ و رکنی ناپاک چیز کو تیل میں ڈال کر جلا دیا گیا تو وہ چیز ماہیت کی تبدیلی کی بنا پر پاک اور حلال ہو گئی۔ تیل سے خوب اچھی طرح صاف کر کے استعمال میں آئیں۔ تیل نجس ہے کیونکہ جب نجس چیز اس میں ڈالی گئی تو ناپاک ہو گیا اور اس کے بعد کسی طریقہ سے اس کی طہارت نہیں ہوئی۔ اس کا خارجی استعمال درست ہے، البتہ نماز کے وقت دھویا کریں اور داخلی استعمال جائز نہیں۔

مسئلہ ۵: ناپاک پانی کی مچھلی پاک اور حلال ہے، کیونکہ جو پانی اس نے پی یا وہ بدن کا جز بن گیا اور ماہیت تبدیل ہو گئی، جو پانی اوپر لگا ہوا ہے اس کو دھو ڈالیں، البتہ اگر اس مچھلی میں ناپاک پانی کی بدبو موجود ہو تو وہ مکروہ ہے، تین دن

پاک پانی میں چھوڑنے کے بعد کھائیں۔

مسئلہ: مرغی کو سانڈے یا پیٹ کے کیڑے یا کوئی نجس چیز مثلاً شیر کی چربی کھلا کر خوب مون کیا گیا تو اس مرغی کا کھانا درست ہے، ہاں اگر اس چیز کی بواسطہ گوشت میں آنے لگی ہو تو مناسب ہے کہ تین دن بند رکھ کر پاک چیزیں کھانے کے بعد ذبح کریں۔ ایسے جانور کو ”جذالہ“ کہتے ہیں۔ اس کو فقہ میں مکروہ تحریمی لکھا ہے، مگر مکروہ وہ ”جذالہ“ ہے جو صرف نجاست کھاتا ہو حتیٰ کہ اس کے گوشت میں نجاست کی بو آنے لگی ہو اور اگر صرف نجاست نہیں کھاتا تو مکروہ تحریمی نہیں ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ اس کو بھی تین دن پاک غذا کھلا کر ذبح کریں۔ جانور کو نجس چیز کھانے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک جگہ وہ چیز ڈال کر جانور کو اس چیز کی طرف ہٹا دے وہ خود کھالے گا، اپنے ہاتھ اس کے منہ میں نہ ڈالے۔ ایسے ہی جب شراب کا سرکہ بنا ہو تو سرکہ لے جا کر شراب میں ڈال دے، نہ یہ کہ شراب کو لیے پھرے۔

مسئلہ: اگر ناپاک پانی کی بھاپ بدن لگتی تو بدن کو ناپاک اس وقت کہیں گے جبکہ پانی کا کوئی قطرہ بدن سے نیچے، ورنہ صرف بھاپ کی حرارت لگنے سے نجاست کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ کسی طرح اگر بدن یا کپڑوں میں نجاست کے دھوئیں یا بھاپ کی بدبو آجائے تو نجاست کا حکم نہیں ہوگا۔

مسئلہ: اگر مینے کے اندر کوئی چیز بھر کر اس مینے کو ٹھوڑے کی لید یا درکسی ناپاک چیز میں دفن کیا گیا اور مثلاً دو مینے کے بعد نکالا گیا تو اگر نجاست سے مینا اندر تک تر ہو گیا اور اس چیز یا مینے کے اندر سو گھنٹے سے نجاست کی بدبو محسوس ہونے لگی تو وہ چیز ناپاک ہوگی ورنہ نہیں۔ مناسبت یہ ہے کہ اوپر تار کول یا گوند وغیرہ کا ایسا لپ کر دیں جس سے نجاست جذب ہو کر اندر نہ پہنچ ہو سکے، کیونکہ مید میں دفن کرنے سے یہ مقصود نہیں ہے کہ نجاست کے اجزاء اندر کی چیز میں شامل ہو جائیں، بلکہ مقصود صرف وہ حرارت پہنچنا ہے جو مید میں ہوتی ہے، اگر لوہے کا برتن لیں اور اس پر مٹی کی تہہ دے دیں تب بھی حرارت کا اثر حاصل ہو سکتا ہے۔

مسئلہ: پنیر پاک اور حلال ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ حلال جانور کے شیر خوار بچہ کو دودھ پلا کر فروا ذبح کرتے ہیں اور اس کے پیٹ میں سے وہ دودھ نکال لیتے ہیں جو قدرے منجمد ہوتا ہے، اس میں یہ اثر پیدا ہو جاتا ہے کہ سیال چیز کو جماتا ہے اور منجمد چیز کو پگھلاتا ہے، اس کے علاوہ اور بھی خصوصیات پیدا ہو جاتی ہیں اور اسی سے پنیر بنایا جاتا ہے، اس کا حلال ہونا عام قاعدے کے خلاف ہے، کیونکہ جانور کے معدے میں جو بھی چیز ہو وہ گوشت کے حکم میں ہے، لیکن پنیر کا حلال

ورپاک ہونا حدیث شریف سے ثابت ہے اور اس پر اتفاق ہے، جگائی کو اس پر قیاس نہیں کر سکتے۔

مسئلہ: مسکن طیب غیر مسلم کو نجس دوا تجویز سکتا ہے بشرطیکہ وہ غیر مسلم مریض اپنے مذہب کی رو سے اس کو نجس یا ناجائز نہ سمجھتا ہو اور یہ معلوم ہونے کے بعد کہ یہ دوا حرام اور نجس ہے وہ مریض اپنی مرضی سے خود استعمال کرے تو جائز ہے، چاہے اس کو نجس یا غیر نجس سمجھ بھی سمجھتا ہو اور شراب بھی اس حکم میں داخل ہے بشرطیکہ طیب صرف زہنی تباہی یا نسخہ مکہ دے اور سرد دوا اپنے پاس سے دیتا ہے تو ایسی دوا اگر نجس العین ہے جیسے شراب اور پیشاب وغیرہ تو ناجائز ہے۔ مسکن کے لیے نجس چیز کی قیمت لینا کسی طرح جائز نہیں، جیسے بعض تاجر شراب یا بعض حرام جانوروں کا گوشت بیچتے ہیں، ان کی قیمت غیر مسلم سے بھی لینا درست نہیں۔

علاج کے وقت ستر چھپانے کے مسائل

ایک بہ احتیاطی یہ ہوتی ہے کہ مریض کا ستر چھپانے کا اہتمام نہیں کیا جاتا۔ اگر علاج کے لیے کسی مضموعے کھونے اور دیکھنے کی ضرورت پیش آتی تو اس کی احتیاط نہیں کی جاتی کہ صرف اتنا ہی بدن کھلے جس کے کھنکھنے کی ضرورت ہے یا صرف انہی لوگوں کے سامنے کھلے جن کا تعلق اس علاج سے ہے، بلکہ وہ بھی دیکھتے ہیں اور دوسرے حاضرین اور عیادت کرنے والے بھی بے تکلف دیکھتے ہیں، بلکہ اس کو ہمدردی سمجھتے ہیں۔ حالانکہ معالج کے علاوہ دوسروں کا دیکھنا جائز نہیں اور نہ ہی مقدار ضرورت سے زیادہ دیکھنا جائز ہے۔ یہاں تک کہ اگر بچے کی پیدائش کے وقت کافر دانی جائے تو بوقت ضرورت پیدائش کی جگہ دیکھنا تو اس کے لیے درست ہے، لیکن اس وجہ سے کہ کافر عورت نامحرم مرد کے حکم میں ہے اس کے سامنے عورت کا سر کھول دینا حرام ہو گا کیونکہ یہ بلا ضرورت ہے۔ اسی طرح اگر بچہ سمجھدار ہو تو اس کا ستر ختم کرنے والے کے لیے تو بقدر ضرورت دیکھنا درست ہے دوسروں کے لیے درست نہیں۔ اسی طرح اگر کسی پوشیدہ مضموعے پھوڑے وغیرہ کا آپریشن کرنا ہو تو ڈاکٹر یا کپوڈر کے سوا یا ایسے شخص کے سوا جس کے دیکھنے کی ضرورت ہو، دوسروں کو وہ جگہ دیکھنے کی اجازت نہیں۔ اس سے اس رواج کی تردید ہوتی ہے جو بعض خاندانوں میں شروع ہوا ہے کہ دانیوں یا لیڈی ڈاکٹرز کے بجائے مرد ڈاکٹر سے بچے جناواتے ہیں۔ جب عورت کے ستر پر عورت کے لیے بھی بلا ضرورت نظر ڈالنا ناجائز نہیں تو نامحرم مرد کے لیے کیسے جائز ہو سکتا ہے؟؟؟



حقوق کا بیان

والدین کے حقوق:

- ۱۔ ان کو تکلیف نہ پہنچاؤ، اگر چہ ان کی طرف سے کچھ زیادتی ہو۔
- ۲۔ ان کے ساتھ حسن سلوک اور ادب و احترام سے پیش آؤ۔
- ۳۔ جائز کاموں میں ان کی پوری پوری اطاعت کرو۔
- ۴۔ اگر ان کو مالی تعاون کی ضرورت ہو تو ان کی دل سے خدمت کرو، اگرچہ وہ دونوں کافر ہوں۔

والدین کے انتقال کے بعد ان کے حقوق:

- ۱۔ ان کے لیے دعا، مغفرت کرتے رہو، غل مبادت اور صدقہ و خیرات کا ثواب ان کو پہنچاتے رہو۔
- ۲۔ ان کے دوست احباب کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ۔
- ۳۔ ان کے ذمہ جو قرضہ ہو یا کسی جائز کام کی وصیت کر گئے ہوں تو اس کو ادا کر دو۔
- ۴۔ ان کے مرنے کے بعد خلاف شرع رونا اور چلانے سے بچو، ورنہ ان کی روح کو تکلیف ہوگی۔

دادا، دادی، نانا اور نانی کا حکم شریعت میں ماں باپ جیسا ہے، ان کے حقوق کو بھی ماں باپ کے حقوق کی طرح سمجھنا چاہیے۔ اسی طرح خاں اور ماموں ماں کے حکم میں اور چچا، بھوپھی باپ کے حکم میں ہے۔

سوتیلی ماں:

سوتیلی ماں چونکہ باپ کی بیوی ہے، اس لیے اس کے حقوق بھی ماں کی طرح سمجھنے چاہئیں۔

بڑا بھائی:

حدیث شریف میں ہے کہ بڑا بھائی باپ کے درجے میں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ چھوٹے بھائی اولاد کے حکم میں ہے۔ پس ان کے آپس میں ویسے ہی حقوق ہوں گے جیسے ماں باپ اور اولاد کے ہیں۔ ایسا ہی بڑی بہن اور چھوٹی بہن کو سمجھ لینا چاہیے۔

رشتہ داروں کے حقوق:

- ۱۔ رشتہ دار اگر غریب ہوں اور کھانے کمانے کی قدرت نہ رکھتے ہوں تو گنجائش کے مطابق ان کے ضروری

اخراجات کا خیال رکھنا چاہیے۔

۲ موقع بموقع ان سے ملتے رہیں۔

۳ ان سے قطعِ صلت نہ کریں، بدآراء ان سے کچھ تکلیف بھی پہنچے تو صبر کرنا زیادہ باعثِ ثواب ہے۔

سسرالی رشتہ دار:

سسرالی رشتہ کو قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے نسب کے ساتھ ذکر فرمایا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ سس، سسر، برادرِ نسبتی، بہنوئی، داماد، بہو و بیوی کی پہلی اولاد اسی طرح شوہر کی پہلی اولاد کا بھی کسی قدر حق ہوتا ہے، اس لیے ان رشتوں میں بھی حسن سلوک اور اخلاق کی رعایت دوسروں سے زیادہ رکھنا چاہیے۔

عام مسلمانوں کے حقوق:

- ۱ مسلمان کی خط کو معافی کر دے۔ ۲ اس پر رحم کرے۔
- ۳ اس کے عیب کو چھپائے۔ ۴ اس کے عذر کو قبول کرے۔
- ۵ اس کی تکلیف کو دور کرے۔ ۶ ہمیشہ اس کی خیر خواہی کرتا رہے۔
- ۷ اس کے وعدے کا خیال رکھے۔ ۸ بیمار ہو تو عیادت کرے۔
- ۹ مر جائے تو اس کے لیے دعا کرے۔ ۱۰ اس کی دعوت قبول کرے۔
- ۱۱ اس کا تحفہ قبول کرے۔ ۱۲ اس کے احسان کے بدلے احسان کرے۔
- ۱۳ اس کے احسان کا شکریہ ادا کرے۔ ۱۴ ضرورت کے وقت اس کی مدد کرے۔
- ۱۵ اس کے بال بچوں کی حفاظت کرے۔ ۱۶ اس کا کام کر دیا کرے۔
- ۱۷ اس کی بات سنے۔ ۱۸ سفارش کو قبول کرے۔
- ۱۹ اس کو ناامید نہ کرے۔ ۲۰ وہ چھینک کر ”الحمد للہ“ کہے تو جواب میں ”ریحک اللہ“ کہے۔

۲۱ اس کی گم شدہ چیز اگر مل جائے تو اس کے پاس پہنچا دے۔

- ۲۲ اس کے سلام کا جواب دے۔ ۲۳ اس سے نرمی و خوش خلقی کے ساتھ گفتگو کرے۔
- ۲۴ اس کے ساتھ احسان کرے۔ ۲۵ اگر وہ اس پر بھروسہ کر کے قسم کھا بیٹھے تو اس کو پورا کر دے۔

۲۶۔ اگر اس پر کوئی ظلم کرتا ہو، تو اس کی مدد کرے، اگر وہ کسی پر ظلم کرتا ہو تو اسے روک دے۔

۲۷۔ اس کے ساتھ محبت کرے، دشمنی نہ کرے۔

۲۸۔ اس کو رسوا نہ کرے۔

۲۹۔ جو بات اپنے لیے پسند کرے اس کے لیے بھی وہی پسند کرے۔

۳۰۔ ملاقات کے وقت اس کو سامنے نہ آئے اور مردانہ عورت سے عورت مصافحہ بھی کرے تو اور بہتر ہے۔

۳۱۔ اگر اتفاقاً آپس میں کچھ رنجش ہو جائے تو تین روز سے زیادہ بات چیت نہ چھوڑے۔

۳۲۔ اس پر بدگمانی نہ کرے۔

۳۳۔ اس کے ساتھ حسد اور بغض نہ کرے۔

۳۴۔ اس کو اچھی بات بتائے اور بری بات سے منع کرے۔

۳۵۔ چھوٹوں پر رحم اور بڑوں کا ادب کرے۔

۳۶۔ دوسروں میں رنجش اور ناراضگی ہو جائے تو ان کی آپس میں صلح مرادے۔

۳۷۔ اس کی غیبت نہ کرے۔

۳۸۔ اس کو کسی طرح کا نقصان نہ پہنچائے، نہ مال میں، نہ آبرو میں۔

۳۹۔ اس کو اٹھا کر اس کی جگہ نہ بیٹھے۔

ہمسایہ کے حقوق:

۱۔ ہمسایہ کے ساتھ حسن سلوک اور خیر خواہی سے پیش آؤ۔

۲۔ اس کی بیوی بچوں اور عزت و آبرو کی حفاظت کرو۔

۳۔ کبھی کبھی اسکے گھر تھکے وغیرہ بھیجتا رہے۔ بالخصوص جب وہ تنگ دست ہو تو ضرور تھوڑا بہت کھانا اسکے گھر بھیجے۔

۴۔ اس کو تکلیف نہ دے۔ ہلکی ہلکی باتوں میں اس سے نہ الجھے۔

جیسے شہر میں ہمسایہ ہوتا ہے اسی طرح سفر میں بھی ہوتا ہے۔ یعنی سفر کا ساتھی جو گھر سے ساتھ ہوا ہو یا راستے میں اتفاقاً ساتھ ہو گیا ہو اس کا حق بھی ہمسایہ کی طرح ہے کہ اس کی راحت کو اپنی راحت پر مقدم رکھے۔ بعض لوگ سفر میں دوسروں سے سختی کے

ساتھ پیش آتے ہیں، یہ بہت بری بات ہے۔

محتاج اور معذور کے حقوق:

۱۔ ان کے ساتھ مالی تعاون کرنا۔

۲۔ ان کا کام کر دینا۔

۳۔ ان کی دلجوئی و تسلی کرنا۔

۴۔ ان کی حاجت اور سوال کو رد نہ کرنا۔

عام انسان کے حقوق:

۱۔ کسی کو ناحق جان و مال کی تکلیف نہ دے۔

۲۔ کسی کے ساتھ بدزبانی نہ کرے۔

۳۔ اگر کسی کو مصیبت، فاقہ اور مرض میں مبتلا دیکھتے تو اس کی مدد کرے، کھانا پینا دے، علاج معالجہ کروے۔

۴۔ جس صورت میں شریعت نے کسی کو نہ اویسنے کی اجازت دی ہے اس میں بھی غلط مزید دیتی نہ کرے۔

حیوانات کے حقوق:

۱۔ جس جانور سے کوئی فائدہ یا مطلب نہ ہو اس کو قید نہ کرے، بالخصوص پرندوں، مردہ حیوانات کے بچوں کو گھونسے

سے ٹھکانا، ان کے ماں باپ کو پریشان کرنا بڑی بے رحمی ہے۔

۲۔ جس جانور کو بھی محض دس بہانے کے لیے قتل نہ کرے۔

۳۔ جو جانور اپنے کام میں ہیں ان کے جانے پینے اور راحت و آرام کا پورے طور سے اہتمام کرے، ان کی حفاظت

سے زیادہ ان سے کام نہ لے، ان کو حد سے زیادہ نہ مارے۔

۴۔ جن جانوروں کو ذبح کرنا ہو یا معذی (تکلیف دہ) ہونے کی وجہ سے قتل کرنا ہو تو تیز و زارت جدی کا متناہی کر

دے۔ اس کو ترپائے نہیں، بھوکا پیاسا رکھ کر جان نہ لے۔

ایک اہم بات:

اگر کسی کے حقوق کی ادائیگی میں پہنچو تو ایسی ہوگی جو حقوق ب" کیے جاسکتے ہوں ان کو ادا کرے یا معاف کروائے،

مثلاً: کسی کا قرض رہ گیا تھا یا کسی کی خیانت کی تھی وغیرہ اور جو حقوق صرف معاف کرانے کے قابل ہوں ان کو معاف کرا لے، مثلاً غیبت وغیرہ کی تھی یہ کسی کو مارتا تھا اور اگر کسی وجہ سے حق داروں سے نہ معاف کرا سکتا ہے، نہ ادا کر سکتا ہے تو ان لوگوں کے لیے ہمیشہ بخشش کی دعا کرتا رہے، امید ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں ان لوگوں کو راضی کر کے معاف کرا دیں، مگر اس کے بعد بھی جب ادا کرنے کا یا معاف کرانے کا موقع ہو تو اس وقت اس میں غفلت نہ کرے اور جو حقوق خود اس کے دوسروں کے ذمہ رہ گئے ہوں جن سے وصولی کی امید ہو تو نرمی کے ساتھ ان سے وصول کرے اور جن سے امید نہ ہو یا وہ حقوق وصولی کے نہ ہوں جیسے غیبت وغیرہ تو اگرچہ قیامت میں ان کے عوض نیکیاں ملنے کی امید ہے مگر معاف کر دینے میں اور زیادہ ثواب ہے، اس سے بالکل معاف کر دینا زیادہ بہتر ہے، خاص طور پر جب کوئی شخص منت خوشامد کر کے معافی چاہے تو اسے معاف کر ہی دینا چاہیے۔

حقوق والدین^(۵)

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِئُوا أُمَّهَاتِكُمْ أَتَىٰ أَهْلَهُنَّ ، وَإِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ . ﴿۸۰﴾

ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتے ہیں کہ امانت والوں کو ادا کرو اور جب تم لوگوں کے درمیان کوئی فیصلہ کرو تو انصاف سے فیصلہ کرو۔“

اس آیت سے دو حکم معلوم ہوئے: ایک یہ کہ جن لوگوں کا ہم پر حق واجب ہے ان کا حق ادا کیا جائے، دوسرے یہ کہ ایک کے حق کے لیے دوسرے شخص کا حق ضائع نہ کرنا جائز نہیں۔ ان میں سے والدین کے حقوق بھی ہیں، والدین کے بعض حقوق واجب ہیں اور بعض صرف مستحب۔ بیوی اور اہل اہل کے بھی حقوق ہیں، مذکورہ آیت شریفہ سے جو دو اصول معلوم ہوئے تھے، انہی اصول کی روشنی میں والدین اور بیوی اول کے حقوق کی تعیین اور اگر ان کے حقوق کی ادائیگی میں کبھی تعارض آجائے تو تطبیق و ترتیب معلوم کی جاسکتی ہے۔ اہل حقوق کے حقوق کی ادائیگی میں ترتیب کی رعایت ضروری ہے ورنہ بسا اوقات والدین کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی ہوتی ہے، ان کے حقوق ضائع کر دیے جاتے ہیں اور بسا اوقات والدین کے حقوق کی ادائیگی

۵۔ والدین سے حقوق کا محنتہ ذرا بڑھتا ہے صحت میں موجد کا ہے، راجح ذیل رسالہ شش ماہی زیر میں آخری صفحہ پر بطور خلاصہ موجود ہے، اس کی اہمیت کے پیش نظر اس کو یہاں لکھا گیا۔

میں بیوی اور ادا کی حق تلفی ہوتی ہے، حالانکہ دونوں باتوں سے قرآن پاک نے منع کیا ہے اور بااقت کسی کا حق ضائع تو نہیں ہوتا لیکن واقفیت کی وجہ سے بعض لوگ غیر واجب حقوق کو بھی اپنے ذمہ واجب سمجھتے ہیں اور ان کی ادائیگی کو نہ فرض سمجھتے ہیں اور پھر کبھی ایسا ہوتا ہے کہ انہیں ادا نہیں کر سکتے تو خود بخود وسوسے میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہ شریعت کے احکام میں بڑا وجہ تنگی ہوتی ہے، اس سے ان کے دین کو نقصان پہنچتا ہے، اس لیے حقوق واجبہ اور غیر واجبہ میں فرق ضروری ہے، تاکہ نہ کسی کی حق تلفی ہو اور نہ ہی خود بخود اپنے اوپر برداشت سے زیادہ بوجھ ڈالنے کی نوبت آئے۔

ذیل میں و مدین کے حقوق کی تاکید اور ان کی ادائیگی کے احکام قرآن وحدیث اور فقہی عبارات کی روشنی میں بیان کیے جاتے ہیں:

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: ”میرے نکاح میں ایک عورت تھی، میں اس سے خوش تھا اور اس سے محبت کرتا تھا۔ میرے والد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس سے ناخوش تھے، انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ اس عورت کو طلاق دے دو۔ میں نے نکار کیا، اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ قصہ ذکر کیا۔ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس عورت کو طلاق دے دو۔“

مشکوٰۃ شریف کی مشہور شرح ”مرقاۃ“ میں لکھا ہے کہ طلاق کا یہ حکم بطور استحباب فرمایا تھا، اگر وہاں حلق دینے کا کوئی اور سبب تھا تو پھر آپ ﷺ کا یہ حکم وجوبی تھا۔

امام غزالی رحمہ اللہ احیاء العلوم میں فرماتے ہیں اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ولد کا حق مقدم ہے لیکن شرط یہ ہے کہ وہ اس عورت کو کسی غرض فساد کی وجہ سے برائہ سمجھتا ہو جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی غرض فساد کی وجہ سے اسے برائہ سمجھتے تھے۔

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”ماں باپ کی نافرمانی ہرگز نہ کرو اگرچہ وہ تجھے یہ حکم دیں کہ اہل و عیال اور مال سے الگ ہو جاؤ۔“

مرقاۃ میں لکھا ہے کہ آپ ﷺ کا یہ ارشاد مکمل اطاعت کی تاکید اور مباحہ کے طور پر ہے، اس کا ظاہری معنی مراد نہیں والدین کے حکم کی بنیاد پر بیوی کو طلاق دینا ضروری نہیں، اگرچہ ماں باپ کو بیوی کے طلاق نہ دینے سے سخت تکلیف ہو، کیونکہ اس کی وجہ سے کبھی لڑکے کو سخت تکلیف کا سامنا ہوتا ہے اور ماں باپ کی شفقت سے یہ عید ہے کہ وہ بیٹے کی تکلیف کو

جانتے ہوئے یہ حکم دیں کہ وہ بیوی یا مال کو الگ کر دے پس ایسی صورت میں ان کا کہنا ماننا ضروری نہیں۔ اس حکم کے تاکید کے لیے ہونے پر قرینہ یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اس کے ساتھ یہ بھی فرمایا خدا کے ساتھ شُرک نہ کرو، اگرچہ تم قتل کر دیے جاؤ یا جادو یا جادو یہ یقیناً تاکید کے طور پر ہے، ورنہ ایسی مجبوری کی حالت میں کلمہ کفر کہنے کی اجازت اللہ تعالیٰ کے ارشاد ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ﴾ سے ثابت ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص اپنے ماں باپ کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرما نہ یاد رکھتا ہے تو اس کے ماں باپ دونوں زندہ ہوں، اس کے لیے جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں اور اگر کوئی ایک زندہ ہو تو ایک دروازہ کھل جاتا ہے اور اگر والدین کی نافرمانی کرتا ہے تو اس کے لیے دوزخ کے دروازے کھل جاتے ہیں اور اگر ایک کی نافرمانی کرتا ہے تو ایک دروازہ کھل جاتا ہے۔ اسی حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا اگرچہ ماں باپ اس پر ظلم ہی کرتے ہوں؟ رسول اللہ ﷺ نے تین مرتبہ فرمایا: ”اگرچہ وہ دونوں ظلم ہی کرتے ہوں۔“

اس حدیث کی شرح میں مرقۃ میں لکھا ہے کہ ماں باپ کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی اہانت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کے حقوق کی ادائیگی میں اللہ تعالیٰ کی طاعت کرے اور ان کے حقوق ادا کرے اور اس میں یہ بھی ہے کہ والدین کی اہانت صرف ان کی اہانت نہیں بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی اہانت ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے خاص طور پر تاکید فرمائی ہے، اس لیے ان کی اہانت اللہ تعالیٰ کی اہانت سمجھ کر کرنی چاہیے۔ یعنی جو بات وہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق کہیں اس کو ماننا چاہیے اور جو اس کے حکم کے خلاف کہیں اسے نہ ماننا چاہیے، کیونکہ ایک اور حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر کے مخلوق کی فرمانبرداری کرنا جائز نہیں اور مرقۃ میں لکھا ہے کہ ماں باپ کے ظلم کرنے سے مراد دنیاوی ظلم ہے، اخروی ظلم مراد نہیں۔ یعنی دنیاوی امور میں اگرچہ وہ زیادتی کریں تب بھی ان کی فرمانبرداری لازم ہے اور اگر وہ دین کے خلاف کوئی بات کہیں تو اس میں ان کی فرمانبرداری نہیں کرنی چاہیے۔ حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمانا ”اگرچہ وہ دونوں ظلم کریں“ ایسا ہے جیسا کہ آپ نے زکوٰۃ وصول کرنے والے کے بارے میں فرمایا ہے: ”اپنے زکوٰۃ وصول کرنے والوں کو راضی کرو اگرچہ تم پر ظلم کیا جائے۔“ مشکوٰۃ کی ایک شرح لمعات میں لکھا ہے: اس سے مقصود تاکید ہے یعنی تمہارے خیال میں یہ بالفرض اگر وہ ظلم کریں تب بھی تم ان کو راضی کرو، کیونکہ اگر وہ زکوٰۃ وصول کرنے والے واقعی ظلم کرتے تھے تو آپ ان کو راضی کرنے کا حکم کیسے فرما سکتے تھے؟

ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ”سب سے بہتر روزی اپنی کمائی ہے اور

تمہاری اولاد بھی تمہاری کمائی میں داخل ہے۔“

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب باپ ضرورت مند ہو تو بیٹے کے مال سے کھانے میں مصارف نہیں لیکن ضرورت کے مطابق خرچ کرے، فضول خرچی نہ کرے۔ اگر باپ مالدار ہونے کے باوجود بیٹے کا مال دیتا ہے تو وہ اس پر قرض ہے۔ یہی قول امام ابوحنیفہ کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ باپ کے لیے بیٹے کے مال میں کوئی حق نہیں سوائے اس کے کہ اسے کھانے، پینے، کپڑے کی ضرورت ہو۔ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

کمزاح مال میں ہے ”تمہاری اولاد اللہ تعالیٰ کا عطیہ ہے، اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے لڑکیاں دیتے ہیں اور جس کو چاہتا ہے لڑکے دیتے ہیں۔ پس وہ اولاد اور ان کا مال تمہارے لیے ہے جب تمہیں ضرورت ہو۔“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے اس مسئلہ کی تائید ہوتی ہے جو مسند ابھی امام محمد رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قول سے اخذ کیا تھا۔ نیز حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد ”تو اتر رہا مال اپنے باپ کے لیے ہے“ کی یہی تفسیر کی ہے کہ اس سے مراد نان نفقہ ہے۔

مسئلہ: جو کام شرعاً واجب ہو اور ماں باپ اس سے منع کریں تو اس میں ان کی اطاعت جائز نہیں۔ مثلاً کسی شخص کے پاس مالی وسعت کی قدر کم ہے کہ اگر ماں باپ کی خدمت کرے تو بیوی بچوں کو تکلیف ہونے کا خطرہ ہو تو اس شخص کے لیے جائز نہیں کہ بیوی بچوں کو تکلیف دے اور ماں باپ پر خرچ کرے۔ اسی طرح بیوی کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے شوہر سے یہ مطالبہ کرے کہ وہ اس کے لیے عیحدہ رہائش کا بندوبست کرے، بیوی اگر یہ مطالبہ کرے تو شوہر پر واجب ہے کہ وہ اس کے لیے رہائش کا علیحدہ انتظام کرے، اس کی طرف سے مطالبہ کے باوجود اگر رہائش کا انتظام نہ کرنا شوہر کے لیے جائز نہیں، اگرچہ ماں باپ علیحدہ کرنے پر راضی نہ ہوں۔^(۱)

مسئلہ: جو کام شریعت کی رو سے ناجائز ہوں اور ماں باپ اس کا حکم دیں مثلاً وہ کسی ناجائز نوکری کا حکم دیں، جابلہ نہ رسومات پر مجبور کریں تو اس میں ان کی اطاعت جائز نہیں۔ جو کام شرعاً واجب نہ ہو اور نہ ہی ناجائز کام ہو بلکہ جائز ہو، چاہے مستحب ہی ہو وہ ماں باپ سے کرنے یا نہ کرنے کا حکم دیں تو اس میں تفصیل ہے دیکھنا چاہیے کہ اس کام کی اس شخص

۱۔ یہ کہ بیوی کو شوہر کے مکان میں سے تاحصلاً کرے۔ یا جائے جس میں اس کا سماں وغیرہ محفوظ ہو تو اس کا حق دایہ و تالیہ مکمل گھر سے رخصت کر دینا ضروری نہیں۔

کو ایسی ضرورت ہے کہ اس کے بغیر اس کو تکلیف ہوگی، مثلاً غریب آدمی ہے اور اس کے بے اپنے علاقے میں کمائی کی کوئی صورت نہیں، مگر ماں باپ باہر نہیں جانے دیتے تو ایسی صورت میں ماں باپ کی اطاعت ضروری نہیں اور اگر اس درجہ کی ضرورت نہیں تو پھر دیکھنا چاہیے کہ اس کام میں یہاری یا بدلت کا کوئی خطرہ ہے یا نہیں؟ نیز یہ بھی دیکھنا چاہیے کہ اس شخص کے اس کام میں مشغول ہو جانے سے والدین کی خدمت کا انتظام نہ ہونے کی وجہ سے ان کو تکلیف پہنچنے کا قوی احتمال ہے یا نہیں؟ اگر اس کام میں خطرہ ہے یا اس کے غائب ہو جانے سے ان کو تکلیف پہنچنے کا اندیشہ ہے تو ان کی مخالفت جائز نہیں، بلکہ اطاعت واجب ہے اور اگر دونوں باتوں میں سے کوئی بات نہیں، یعنی نہ اس کام یا سفر میں اس کو کوئی خطرہ ہے اور نہ والدین کو تکلیف پہنچنے کا کوئی احتمال ہے تو بلا ضرورت بھی وہ کام یا سفر ان کی ممانعت کے باوجود جائز ہے اگرچہ مستحب یہی ہے کہ اس وقت بھی اطاعت کرے۔

اس اصول سے بعض فروعی مسائل کا بھی حکم معلوم ہو گیا، مثلاً وہ کہیں کہ اپنی بیوی کو کسی معقول حذر کے بغیر طلاق دیدے تو اس میں ان کی اطاعت واجب نہیں۔ اسی طرح اگر وہ کہیں کہ اپنی ساری کمائی ہمیں دیدیا کرو تو اس میں بھی ان کی اطاعت واجب نہیں، اگر وہ اس بات پر مجبور کریں گے تو کنگار ہوں گے۔

مسئلہ ۳: والدین اگر اولاد کے مال میں سے اجازت کے بغیر مقدار ضرورت سے زیادہ لیں گے تو وہ زائد از ضرورت ان کے ذمہ قرض ہوگا جس کا مطالبہ دنیا میں بھی ہو سکتا ہے، اگر یہاں نہ دیں گے تو قیامت میں دینا پڑے گا۔

کتاب الوصیۃ والمیراث

(وصیت اور میراث کے احکام)

مسئلہ ۱: یہ کہنا کہ میرے مرنے کے بعد میرا تمام مال خدا کی یا خدا کے لیے دیا جائے، یہ وصیت ہے، چاہے تندرستی کی حالت میں کہے یا بیماری کی حالت میں، اور چاہے اسی بیماری میں مر جائے یا تندرست ہو جائے۔ اور جو خود اپنی زندگی میں اپنے ہاتھ سے کہیں دیدے یا کسی کا قرض معاف کر دے تو اس کا حکم یہ ہے کہ تندرستی میں ہر طرح سے درست ہے، اسی طرح جس بیماری سے شفا ہو جائے اس میں بھی درست ہے اور جس بیماری میں مر جائے اس میں ایسا کرنا ”وصیت“ ہے جس کا حکم آگے آ رہا ہے۔

مسئلہ ۲: اگر کسی کے ذمے نمازیں یا روزے یا زکوٰۃ یا قسم اور روزہ وغیرہ کا کفارہ باقی رہ گیا ہو اور اتنا مال بھی موجود ہو جس سے یہ واجبات ادا ہو سکیں تو موت کے وقت ان ذمہ داریوں کی ادائیگی کے لیے فدیہ، کفارہ وغیرہ کی وصیت کرنا ضروری اور واجب ہے۔ اسی طرح اگر کسی کا کچھ قرض ہو یا کوئی امانت اس کے پاس رکھی ہوئی ہو تو اس کی وصیت کر دینا بھی واجب ہے، نہیں کرے گا تو گنہگار ہو گا اور اگر کسی کا کوئی رشتہ دار غریب ہو اور شریعت کی رو سے وارث نہ بن سکتا ہو جبکہ اس شخص کے پاس بہت مال و دولت ہے تو ایسی صورت میں اس غریب رشتہ دار کے لیے کچھ وصیت کرنا مستحب ہے اور باقی لوگوں کے لیے وصیت کرنے نہ کرنے کا اختیار ہے۔

مسئلہ ۳: مرنے کے بعد میت کے مال میں چار چیزیں بالترتیب جاری ہوتی ہیں۔ کفن، دفن کا خرچ، قرض کی ادائیگی، وصیت کا غذا اور میراث کی تقسیم۔

یعنی میت کا جنت ترکہ ہو اس میں سے سب سے پہلے:

۱ اس کے کفن، دفن کا بندوبست کر دیا جائے۔

۲ پھر جو کچھ بچے تو سب سے پہلے اس میں اس کا قرض ادا کرنا چاہیے، وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، قرض ادا کرنا بہر حال

ضروری ہے۔ بیوی کا مہر بھی قرضہ میں داخل ہے۔

۳۔ اگر قرضہ نہ ہو یا قرضہ سے کچھ بچ جائے تو پھر دیکھنا چاہیے کوئی وصیت تو نہیں کی، اگر کی ہے تو وہ تہائی میں جاری ہوگی۔

۴۔ اگر وصیت نہیں کی یا وصیت کی اور وصیت پوری کرنے کے بعد مال بچ گیا تو وہ سب وارثوں کا حق ہے۔ شریعت میں کس کس کو کتنے حصہ ملتا ہے؟ یہ مسئلہ کسی عالم سے پوچھ کر اس کے مطابق سب کو اپنا پن حصہ دے دینا چاہیے۔ بسا اوقات یہ ہوتا ہے کہ جو جس کے ہاتھ لگائے بھاگا، یہ بڑا گناہ ہے۔ یہاں نہ دیں گے تو قیامت میں دینا پڑے گا جہاں روپے کے عوض نیکیاں دینا پڑیں گی۔ اسی طرح رُکيوں کا حصہ بھی ضرور دینا چاہیے، شریعت کی رو سے وراثت میں ان کا حق بھی ثابت و لازم ہے۔

مسئلہ ۴: جو شخص وارث ہو، جیسے ماں، باپ، بیوی، شوہر، بیٹا، بیٹی وغیرہ اس کے لیے وصیت کرنا صحیح نہیں، البتہ جس رشتہ دار کا اس کے مال میں کوئی حصہ نہ ہو یا رشتہ داری نہ ہو، کوئی غیر ہو تو اس کے لیے وصیت کرنا درست ہے، لیکن تہائی (۳۳ فیصد) مال سے زیادہ کی نہیں۔

اگر کسی نے اپنے وارث کے لیے وصیت کر دی کہ میرے بعد اس کو فداں چیز دے دی جائے یا اتنا مال دیدیا جائے تو اس کو وصیت سے کچھ لینے کا حق نہیں، البتہ اگر دوسرے سب وارث راضی ہو جائیں تو دیدینا جائز ہے، اسی طرح اگر کسی کے لیے تہائی سے زیادہ وصیت کر جائے، اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر سب وارث بخوشی راضی ہو جائیں تو اس کو تہائی سے زیادہ ملے گا، ورنہ صرف تہائی مال ملے گا اور نابالغوں کی اجازت کا کسی صورت میں بھی اعتبار نہیں۔ اس کا خوب خیال رکھا جائے۔

مسئلہ ۵: اگرچہ تہائی مال میں وصیت کرنے کا اختیار ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ پوری تہائی کی وصیت نہ کرے، تہائی سے کم کی وصیت کرے، بعد اگر بہت زیادہ مالدار نہ ہو تو وصیت ہی نہ کرے، وارثوں کے لیے چھوڑ دے تاکہ وہ اچھی طرح سہولت کے ساتھ زمرہ سر کریں، کیونکہ اپنے وارثوں کو سہولت اور آسائش کی حالت میں چھوڑ جانے میں بھی ثواب ملتا ہے، البتہ اگر ضروری وصیت ہو جیسے نماز روزہ کا فدیہ تو اس کو بہر حال پورا کرے، ورنہ گنہگار ہوگا۔

مسئلہ ۶: کسی نے کہا میرے بعد میرے مال میں سے سو روپے خیرات کر دیے جائیں تو دیکھا جائے کفن و دفن اور قرض ادا کرنے کے بعد کتنا ہاں بچتا ہے؟ اگر تین سو یا اس سے زیادہ بچتا ہو تو پورے سو روپے دینا واجب ہے اور اگر تین سے کم ہو تو صرف تہائی دینا واجب ہے، البتہ اگر سب بالغ وارث بغیر کسی دباؤ کے خوشی سے پورے سو روپے دینے پر راضی ہو جائیں

تو سو روپے دینا بھی جائز ہے۔

مسئلہ: اگر کسی کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کے لیے پورے مال کی وصیت کر دینا بھی درست ہے اور اگر صرف بیوی ہو تو تین چوتھائی (۵۰٪) کی وصیت کرنا درست ہے، اسی طرح اگر کسی عورت کا وارث صرف اس کا شوہر ہے تو اس کے لیے آدھے مال تک کی وصیت کرنا درست ہے^(۱)۔

مسئلہ: نابالغ کی وصیت درست نہیں۔

مسئلہ: کوئی شخص یہ وصیت کرے کہ میرے جنازہ کی نماز فلاں شخص پڑھائے، فلاں شہر میں یا فلاں قبرستان میں، فلاں قبر کے پاس مجھے دفن یا جائے، فلاں کپڑے کا کفن دیا جائے، میری قبر پر کھائی بنائی جائے، قبر پر قبہ بنا دیا جائے، قبر پر کوئی حافظ پڑھا دیا جائے تاکہ پڑھ پڑھ کر بخش کرے تو اس طرح کی وصیت پر عمل لازم نہیں اور اس کو پورا کرنا ضروری نہیں، بلکہ آخری تین وصیتیں بالکل جائز ہی نہیں، انہیں پورا کرنے والا گنہگار ہوگا۔

مسئلہ: اگر کوئی وصیت کر کے اپنی وصیت سے رجوع کر لے یعنی کہہ دے کہ اب میں اس وصیت سے رجوع کرتا ہوں یا اب مجھے ایسا منظور نہیں تو وہ وصیت باطل ہوگئی۔ لہذا اس وصیت کا اعتبار نہ کیا جائے۔

مسئلہ: جس طرح ایک تہائی (۱/۳) سے زیادہ کی وصیت کرنا درست نہیں اسی طرح یہاری کی حالت میں سوائے اپنے ضروری خرچ یعنی کھانے، پینے، دوا و علاج وغیرہ کے اپنے مال کے ایک تہائی سے زیادہ خرچ کرنا بھی درست نہیں۔ اگر تہائی سے زیادہ کسی کو دیدیا تو وارثوں کی اجازت کے بغیر صحیح نہیں ہو سکتا، وارثوں کو اختیار ہے کہ جتن تہائی سے زیادہ ہے وہ واپس لے لیں اور نابالغ اگر اجازت دیں تب بھی معتبر نہیں اور کسی وارث کو دینا چاہتا ہے تو تہائی کے اندر اندر بھی دوسرے سب وارثوں کی اجازت کے بغیر دینا درست نہیں اور یہ قسم اس وقت ہے کہ اپنی زندگی میں دیکر قبضہ بھی کرادیا ہو اور اگر دے تو دیا لیکن قبضہ ابھی نہیں ہوا تو یہ تصرف بالکل ہی باطل ہے، مرنے کے بعد اس کو کچھ نہیں ملے گا، وہ سب مال وارثوں کا حق ہے اور یہی حکم ہے یہاری کی حالت میں اللہ تعالیٰ کے راستے میں دینے اور نیک کام میں لگانے کا، غرض یہ کہ تہائی (۳۳٪) سے زیادہ تصرف کرنا کسی طرح جائز نہیں۔

۱۔ قبضہ دیا تو اس کے شوہر کی حالت ہی طرح کچھ صورت میں ۲۵ فیصد بیوی کا ترکہ ہے، بلند قبضہ ۷۵ فیصد میں وصیت کرنے کا اختیار ہے۔

۲۔ اس لیے کہ مرض الموت میں کسی کو کچھ دینا وصیت کے جیسے ہے جو وارث کے لیے وصیت کرنا جائز نہیں، لہذا مرض الموت میں اسے کچھ دینا بھی وصیت کے حکم میں ہونے کی وجہ سے درست نہیں ہوگا اگرچہ تہائی سے کم ہی ہو۔ (حاشیہ بہشتی پور)

مسئلہ ۱۲: مرض الموت میں مبتلا بیمار کے پاس بیمار پرہیز کے لیے کچھ رک گئے اور کچھ دن بھی نہیں ٹھہر گئے اور اس کے ماں میں سے کھانے پینے گئے تو اگر مریش کی خدمت کے لیے ان کے رہنے کی ضرورت ہو تو کوئی حرج نہیں، اگر ضرورت نہ ہو تو ان کی دعوت اور کھانے پلانے میں بھی تنہائی سے زیادہ کچھ ناجائز نہیں اور اگر مرض الموت بھی نہ ہو وہ لوگ وارث ہوں تو تنہائی سے کم بھی پاگل جائز نہیں، البتہ اگر سب وارث بخوشی اجازت دے دیں تو جائز ہے۔

مسئلہ ۱۳: ایسی بیماری کی حالت میں جس میں بیمار مر جائے، مریش کو پنا قرض معاف کرنے کا بھی اختیار نہیں۔ اگر کسی وارث پر اس کا قرض تھا، اس نے اس کو معاف کیا تو معاف نہیں ہو، اگر سب وارث یہ معافی منظور کر لیں اور بالغ بھی ہوں تب معاف ہوگا اور اگر کسی غیر کو معاف کیا تو تنہائی مال سے جتنی زیادہ وہ کا وہ معاف نہیں ہوگا۔ مگر طور پر دستور ہے کہ مرتے وقت بیوی اپنا مہر معاف کر دیتی ہے، یہ معاف کرنا معتبر نہیں۔

مسئلہ ۱۴: حالت حمل میں در شروع ہو جانے کے بعد اگر عورت کسی کو چاہے یہ مہر وغیرہ معاف کرے تو اس کا بھی وہی حکم ہے جو مرتے وقت دینے کا ہے یعنی اگر خدا نخواستہ اس میں مرجائے تو یہ وصیت ہے جو وارث کے لیے جائز نہیں اور غیر وارث کے لیے تنہائی سے زیادہ دینا اور معاف کرنے کا اختیار نہیں، البتہ اگر خیرہ و ایت سے بچے ہو یا تو اب وہ دینا اور معاف کرنا صحیح ہو گیا۔

مسئلہ ۱۵: مردے کے ماں میں سے وگوں کی مہمان داری، خاطر مدارات، کھانا کھانا، صدقہ، خیرات وغیرہ جائز نہیں، اسی طرح مرنے کے بعد دفن کرنے تک مردہ کے مال میں سے جو کچھ ناجائز وغیرہ فقہروں کو دیا جاتا ہے، یہ بھی حرام ہے، مردے کو اس سے ہرگز کوئی ثواب نہیں پہنچتا، بلکہ اسے ثواب سمجھنا سخت گناہ ہے، کیونکہ اب یہ سارا مال وارثوں کا ہو گیا لہذا وارثوں کا حق تلف کر کے دینا ایسا ہی ہے جیسے کسی کا مال چرائے دینا۔ سارا مال وارثوں کے درمیان شریعت کے مطابق تقسیم کر دینا چاہیے، پھر ان کو اختیار ہے اپنے اپنے حصہ میں سے شریعت کے مطابق جو چاہیں کریں بلکہ وارثوں سے اس طرح خرچ کرنے اور خیرات کرنے کی اجازت بھی نہیں لینا چاہیے، کیونکہ اجازت لینے کی صورت میں عام طور پر دس سے اجازت نہیں دیتے بلکہ صرف ظاہری طور پر اجازت دیتے ہیں، کیونکہ اجازت نہ دینے میں بدنامی ہوگی، ایسی اجازت کا کوئی اعتبار نہیں۔

مسئلہ ۱۶: اسی طرح یہ جو دستور ہے کہ مردے کے زیر استعمال کپڑے خیرات کر دیے جاتے ہیں، یہ بھی وارثوں کی

پنشن کی رقم کا حکم:

پنشن تنخواہ کا حصہ نہیں، حکومت کی طرف سے ایک تعاون ہے، لہذا اس میں وراثت جاری نہیں ہوگی۔

سب سے پہلے یہ ہے کہ جو رقم کسی کی زندگی میں اس کے قبضے میں آئی، اس کے نام جمع کر دی گئی وہ اس کا ملک ہو گیا، اس کے مرنے کے بعد اس میں وراثت جاری ہوگی اور تمام مستحق ورثہ میں تقسیم ہوگی اور جو رقم زندگی میں میت کے قبضے میں نہیں آئی، نہ ہی اس کے نام جمع ہوئی تو وہ اس کا ملک نہیں بننا، لہذا اس میں وراثت جاری نہیں ہوگی، بلکہ وہ حکومت کی مرضی پر ہے جس کو دے دے صرف اسی کی ہوگی، ورثہ کا اس میں کوئی حق نہیں ہوگا^(۱)۔

زندگی میں وراثت کی تقسیم:

وراثت موت کے بعد جاری ہوتی ہے، زندگی میں وارثوں کا کوئی حق نہیں ہوتا، اس سے زندگی میں اگر کوئی شخص اپنے وارثوں میں جائیداد اور مال و متاع تقسیم کرنا چاہے تو یہ میراث نہیں کہا جائے گا، بلکہ ہبہ ہوگا اور اس پر ہبہ کے احکام و شرائط جاری ہوں گے۔ زندگی میں وارثوں کو مال و جائیداد ہبہ کرنے میں رنج و ذل احکام محفوظ ہیں

۱۔ لڑکوں اور لڑکیوں کو برابر حصہ دینا مستحب ہے، بلکہ وہ کسی کو زیادہ کسی کو کم دینا مکروہ تنزیہی ہے۔

۲۔ دین داری، خدمت، محتاجی وغیرہ معقولات و جود کی بنا پر بعض کو زیادہ دینا مستحب ہے۔

۳۔ بعض کو محروم کرنے یا نقصان پہنچانے کی غرض سے ان کا حصہ کم کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

۴۔ بے دین اولاد کو معمولی سزا سے زیادہ نہیں دینا چاہیے، زائد اس دوسرے ورثہ کو دے یا دینی کاموں میں

صرف کرے^(۲)۔

بہنوں کو جہیز دینے سے ان کا حصہ ختم نہیں ہوتا:

بعض ملاقاتوں اور برادریوں میں یہ رسم ہے کہ بہنوں کو میراث سے حصہ نہیں دیا جاتا۔ ان کی شادیوں پر جو خرچ ہوتا ہے، اور جو تھوڑا بہت جہیز دیا جاتا ہے، اسی کو ان کا حق مانا جاتا ہے، حالانکہ شریعت میں بہنوں کا حق میراث میں ثابت و لازم ہے، جہیز دینے سے ساقط نہیں ہوتا، جہیز کی سزا میں ان کا حق دیا لینا صریح ظلم اور حرام ہے^(۳)۔

جہیز اور مہر میں وراثت:

شادی کے وقت لڑکی کو جو جہیز دیا جاتا ہے اس کا جوہر ہے وہ سب لڑکی کی سیت ہے۔ اس کی موت کے بعد لڑکی کے ورثہ میں تقسیم ہوگا۔^(۱)

نکاح ثانی سے بیوہ میراث سے محروم نہ ہوگی:

شوہر کے مرنے کے بعد اگر عورت دوسری جگہ نکاح کر لے تو بھی پہلے شوہر کے ورثہ میں شمار ہوگی اور اس کو اس کا شرعی حصہ ملے گا۔^(۲)

وارث کو عاق کرنا:

کسی وارث کو باہر میراث سے محروم کرنا گناہ ہے۔ حدیث شریف میں اس پر شدید وعید آئی ہے، الہ اللہ اگر کوئی اول دیا اور ثب الدین ہو، نازوں میں بتا دے یہ بدین قیامت کیا ہے تو اس محروم کر دینے سے امید ہے نہ خداوند نہیں ہوگا۔

یہ حق و حرم مرد دین کے امر و نہی ہیں

یہ کیا ہے اپنی زندگی میں ہی تمام سبب پیدا کر دے اور اس کے بعد وہ ایک اور شخص یا عورت میں تقسیم کر دے اور اس قبیلہ بھی ہے۔ اس صفت کرنے سے پیدا ہونے والوں کی سیت ہو جائے گی اور اس شخص کی وفات کے بعد اس وارث کو کچھ نہیں ملے گا۔

اوسری صورت یہ ہے کہ اپنی حیات میں پیدا کر دے اور اس کی وفات کے بعد اسے فرائض یا تحریکی طور پر یہ ملے کہ میرے مرنے کے بعد اس وارث میراث سے محروم نہ کیا جائے۔ اس طرح حق کرنے کا شرعی حق اعتبار نہیں، ہندس طرح کہنے یا وصیت کرنے کے باوجود وہ وارث میراث سے محروم نہیں ہوگا۔^(۳)



متفرق مسائل

مسئلہ ۱: ہر ہفتہ نہا دھو کر اور ناف سے نیچے اور بغل وغیرہ کے بال دور کر کے بدن کو صاف ستھرا کرنا مستحب ہے۔ ہر ہفتہ نہ ہو تو پندرہویں دن سہی، زیادہ سے زیادہ چالیس دن، اس سے زیادہ تاخیر کی اجازت نہیں۔ اگر چالیس دن گزر گئے اور یہ غیر ضروری بال صاف نہ کیے تو گناہ ہوگا۔

مسئلہ ۲: اپنے ماں، باپ اور عورت کا اپنے شوہر کو نام لے کر پکارنا مکروہ اور منع ہے، کیونکہ اس میں بے ادبی ہے لیکن ضرورت کے وقت جس طرح ماں باپ کا نام لینا درست ہے، اسی طرح شوہر کا نام لینا بھی درست ہے۔

مسئلہ ۳: کسی جاندار چیز کو آگ میں جلا نا درست نہیں، جیسے: بھڑ، کھنکل وغیرہ کو پکڑ کر آگ میں ڈال دینا، یہ سب ناجائز ہے، البتہ اگر مجبوری ہو کہ ان کو پھونکنے بغیر کام نہ چلے تو بھڑوں کا چھونک دینا یا چار پائی میں کھولنا ہوا پانی ڈال دینا درست ہے۔

مسئلہ ۴: کسی بات پر دو طرفہ شرط لگانا جائز نہیں، جیسے کوئی کہے: ”سیر بھر مٹھائی کھا جاؤ تو میں تجھے اتنے روپے دوں گا اور اگر نہ کھا سکے تو میں تجھ سے اتنے روپے لوں گا“، غرض جب دونوں طرف سے شرط ہو تو جائز نہیں، البتہ اگر ایک ہی طرف سے ہو تو درست ہے۔

مسئلہ ۵: جب دو آدمی الگ باتیں کر رہے ہوں تو ان کے پاس نہیں جانا چاہیے۔ چھپ کر ان کی باتیں سننا بڑا گناہ ہے۔

مسئلہ ۶: حدیث شریف میں آیا ہے: ”جو کوئی دوسروں کی بات کی طرف کان لگائے اور ان کو ناگوار ہو تو قیامت کے دن اس کے کان میں گرم گرم سیسہ ڈالا جائے گا۔“ اس سے معلوم ہوا کہ شادی بیاہ میں دولہا دلہن کی باتیں سننا بہت بڑا گناہ ہے۔

مسئلہ ۷: میاں بیوی کی آپس میں تنہائی کے اندر جو باتیں ہوتی ہیں وہ کسی اور سے کہنا بڑا گناہ ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ ان مجیدوں کے بتلانے والے پر اللہ تعالیٰ کا غصہ اور غضب سب سے زیادہ ہوتا ہے۔

مسئلہ ۸: کسی کے ساتھ ایسا ہی مذاق کرنا جس سے اس کو تکلیف ہو، جائز نہیں۔

مسئلہ ۹: مصیبت کے وقت موت کی تمنا کرنا یا اپنے آپ کو کوٹنا درست نہیں۔

مسئلہ ۱۱: شطرنج، تاش وغیرہ کھیلنا درست نہیں اور اگر شرط لگا کر کھیلے تو یہ جوا بھی ہے، ایسی صورت میں دگنا گناہ ہوگا۔

مسئلہ ۱۲: جب لڑکا لڑکی دس برس کے ہو جائیں تو لڑکوں کو ماں، بہن، بھائی وغیرہ کے پاس اور لڑکیوں کو بھائی اور باپ کے پاس لٹانا درست نہیں، البتہ لڑکا اگر باپ کے پاس اور لڑکی ماں کے پاس لیٹے تو جائز ہے۔

مسئلہ ۱۳: کسی کو چھینک آئے تو ”الحمد للہ“ کہنا چاہیے اور جب الحمد للہ کہہ دے تو سننے والے پر اس کے جواب میں ”يَرْحَمُكَ اللّٰہُ“ کہنا واجب ہے، نہیں کہے گا تو گنہگار ہوگا۔ اگر چھینکنے والی عورت یا لڑکی ہے تو کاف کو زیر کے ساتھ ”يَرْحَمُكَ اللّٰہُ“ کہا جائے اور اگر مرد یا لڑکا ہے تو کاف کو زیر کے ساتھ کہا جائے۔ پھر چھینکنے والا اس کے جواب میں ”يَغْفِرُ اللّٰہُ لَنَا وَلَکُمْ“ کہے..... لیکن یہ جواب چھینکنے والے کے ذمہ واجب نہیں، بلکہ بہتر ہے۔

مسئلہ ۱۴: چھینک کے بعد ”الحمد للہ“ کہتے ہوئے کئی آدمیوں نے سنا تو سب پر یرحمک اللہ کہنا واجب نہیں، اگر ان میں سے ایک کہہ دے تو سب کی طرف سے ادا ہو جائے گا، لیکن اگر کسی نے بھی جواب نہیں دیا تو سب گنہگار ہوں گے۔

مسئلہ ۱۵: اگر کوئی بار بار چھینکے اور ”الحمد للہ“ کہے تو صرف تین بار ”یرحمک اللہ“ کہنا واجب ہے، اس کے بعد واجب نہیں۔

مسئلہ ۱۶: حضور ﷺ کا نام مبارک لینے، پڑھنے یا سننے پر درود شریف پڑھنا واجب ہو جاتا ہے، اگر نہیں پڑھا تو گنہگار ہوگا، لیکن اگر ایک ہی جگہ کئی دفعہ نام لیا تو ہر دفعہ درود پڑھنا واجب نہیں، ایک ہی دفعہ پڑھ لینا کافی ہے، البتہ اگر جگہ بدل جانے کے بعد پھر نام لیا یا سنا تو پھر درود شریف پڑھنا واجب ہوگا۔

مسئلہ ۱۷: بچوں کے بال کہیں سے کاٹنا اور کہیں سے چھوڑ دینا جائز نہیں یا تو سارے سر منڈوا دیا سارے سر پر بال رکھواؤ۔

مسئلہ ۱۸: عورت کا اتنی تیز خوشبو لگانا جس کی مہک نامحرم مردوں تک پہنچ جائے، درست نہیں۔

مسئلہ ۱۹: ناجائز لباس کسی کو سی کر دینا بھی جائز نہیں، شوہر اگر ایسا لباس سلوانا چاہے جس کا پہننا اس کے لیے جائز نہیں تو یہی عذر کر دے، اسی طرح درزی بھی کسی کے لیے ایسا کپڑا نہ سیے۔

مسئلہ ۲۰: جھوٹے قصے اور بے سند حدیثیں جو جالبوں نے اردو کی کتابوں میں لکھی ہیں اور معتبر کتابوں میں ان کا کہیں ثبوت نہیں نیز حسن و عشق کی کتابیں دیکھنا اور پڑھنا جائز نہیں، اسی طرح عشقیہ شاعری اور ناجائز محبت کی کہانیاں پڑھنا

خاص کر آج کل کے ناول اور ڈائجسٹ عورتوں کو ہرگز نہیں دیکھنا چاہئیں۔ ان کا خریدنا بھی جائز نہیں۔

مسئلہ ۲۰: عورتوں کے لیے بھی آپس میں السلام علیکم کہنا اور مصافحہ کرنا سنت ہے، اس کو رواج دینا چاہیے۔

مسئلہ ۲۱: کسی اور کے گھر میں کھانا کھاتے ہوئے کسی غریب مسکین کو میزبان کی اجازت کے بغیر کھانے میں سے کچھ دینا جائز نہیں۔

مسئلہ ۲۲: جو دعوت شہرت حاصل کرنے یا اپنی حیثیت دکھانے کے لیے کی جائے تو اس کا قبول نہ کرنا بہتر ہے۔

مسئلہ ۲۳: اگر دعوت میں کوئی کام شریعت کے خلاف ہو تو اگر وہاں جانے سے قبل معلوم ہو جائے تو دعوت قبول نہ کرے، البتہ اگر قوی امید ہو کہ میرے جانے سے وہ خلاف شرع کام بند ہو جائے گا تو جانا بہتر ہے اور اگر معلوم نہ تھا اور چلا گیا اور وہاں جا کر دیکھا تو اگر یہ شخص عالم اور رہنما ہے تب تو لوٹ آئے اور اگر عالم اور رہنما نہیں، عوام الناس میں سے ہے تو اگر جہاں کھانا لگا ہے وہاں پر وہ خلاف شرع کام ہو رہے ہوں ہو تو وہاں نہ رکے، واپس آ جائے اور اگر کسی دوسری جگہ پر ہو رہے ہوں تو دعوت میں شریک ہو سکتا ہے۔ بہتر ہے کہ مکان والے کو سمجھائے اور اس برے کام سے منع کرے اور اگر اتنی ہمت نہ ہو تو صبر کرے اور دل سے اسے برا سمجھے اور اگر کوئی شخص دینی رہنما نہ ہو لیکن اثر و رسوخ اور وجاہت والا ہو اور لوگ اس کے عمل کا اتباع کرتے ہوں تو وہ بھی اس مسئلہ میں دینی رہنما کے حکم میں ہے۔

مسئلہ ۲۴: گواہی پر اجرت لینا حرام ہے البتہ گواہ اس وقت کے بقدر جو گواہی میں صرف ہوا ہے معاوضہ لے سکتا ہے جبکہ اس کے پاس کوئی ذریعہ معاش نہ ہو۔

مسئلہ ۲۵: بینک میں روپیہ جمع کر کے اس کا سود لینا تو قطعی حرام ہے، بعض لوگ بینک میں اپنا روپیہ صرف حفاظت کی غرض سے رکھتے ہیں، سو نہیں لیتے مگر یہ ظاہر ہے کہ بینک اس رقم کو محفوظ نہیں رکھے گا، بلکہ سودی کاروبار میں لگائے گا، اس طرح اس میں بھی گناہ کے کام میں تعاون پایا جاتا ہے۔

مسئلہ ۲۶: جو شخص قضائے حاجت میں مشغول ہو اس کو سلام کرنا حرام ہے اور اس کے لیے جواب دینا بھی جائز نہیں۔

مسئلہ ۲۷: اگر کوئی شخص چند لوگوں میں کسی کا نام لے کر اس کو سلام کرے، مثلاً یوں کہے: ”السلام علیک یا عمر“ تو جس کو سلام کیا ہے اس کے سوا کوئی اور جواب دے تو وہ جواب نہ سمجھا جائے گا اور جس کو سلام کیا ہے اس کے ذمہ جواب باقی ہے گا، اگر جواب نہیں دے گا تو گنہگار ہوگا، مگر اس طرح سلام کرنا خلاف سنت ہے۔ سنت طریقہ یہ ہے کہ حاضرین میں سے

کسی کو خاص نہ کرے اور سب کی نیت کر کے السلام علیکم کہے اور اگر کسی ایک ہی شخص کو سلام کرنا ہو جب بھی یہی لفظ استعمال کرے اور اسی طرح جواب میں بھی چاہے جواب جس کو دیا جاتا ہے ایک ہی شخص ہو یا زیادہ ہوں، علیکم السلام کہنا چاہیے۔

مسئلہ ۲۸: سوار کو چاہیے پیدل چلنے والے کو سلام کرے اور جو کھڑا ہو وہ بیٹھے ہوئے کو سلام کرے اور تھوڑے سے لوگ بہت سے لوگوں کو سلام کریں اور چھوٹا بڑے کو سلام کرے اور ان سب صورتوں میں اگر بالعکس کرے، مثلاً: بہت سے لوگ تھوڑوں کو یا بڑا چھوٹے کو سلام کرے تو یہ بھی جائز ہے، مگر بہتر وہی ہے جو پہلے بیان ہوا۔

مسئلہ ۲۹: غیر محرم مرد کے لیے کسی جوان یا درمیانی عمر کی عورت کو سلام کرنا ممنوع ہے، اسی طرح خطوں میں لکھ کر بھیجنا یا کسی کے ذریعہ سے کہلا کر بھیجنا اور اسی طرح نا محرم عورتوں کے لیے مردوں کو سلام کرنا بھی ممنوع ہے۔ اس لیے کہ ان صورتوں میں فتنہ کا سخت اندیشہ ہے اور فتنہ کا سبب بھی فتنہ ہوتا ہے، البتہ اگر کسی بوڑھی عورت کو یا بوڑھے مرد کو سلام کیا جائے تو مضائقہ نہیں مگر غیر محرم سے ایسے تعلقات رکھنا ایسی حالت میں بھی بہتر نہیں، البتہ جہاں کوئی ضرورت ہو اور فتنہ کا احتمال نہ ہو تو درست ہے۔

مسئلہ ۳۰: جب تک کوئی خاص ضرورت نہ ہو کہافروں کو سلام نہ کرے اور اسی طرح فاسقوں کو بھی اور جب کوئی ضرورت ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر اس کے سلام اور کلام کرنے سے ان کے ہدایت پر آنے کی امید ہو تو بھی سلام کرے۔

مسئلہ ۳۱: جو لوگ علمی مذاکرہ کر رہے ہوں یعنی مسائل پر بحث و تحقیق اور علمی گفتگو کر رہے ہوں، پڑھتے پڑھاتے ہوں یا ان میں سے ایک علمی گفتگو کر رہا ہو اور باقی سن رہے ہوں تو ان کو سلام نہ کرے، اگر کرے گا تو گنہگار ہوگا اور اسی طرح تکبیر اور اذان کے وقت بھی (مؤذن یا غیر مؤذن کو) سلام کرنا مکروہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ ان تینوں صورتوں میں اگر کوئی سلام کرے تو جواب نہ دے۔

ملت